

تَحْمِيْلُ الْقَالَئِ وَمِنْ أَصْلِ التَّقْسِيْمِ

وَيْلَهُ

فتح الخير بما لا بد من حفظه في علم التفسير

كلاهما

للإمام الجليل العظيم الشاه ولي الله (احمد) بن عبد الرحيم العمري الدهلوي
(المتوفى سنة ١١٧٦ هـ)

مع

القصيدة الفريدة الغراء

المشتملة على اسماء سور القرآن العظيم

نظم الامام القاضي ابي الفضل

عباس بن موسى بن عباس بن عمر الجعفي

الناشر

نور محمد كار خان تجارت كتب اسلامي كراچی

شدي كتب خانہ - آرام بازار - كراچی

مطبوعہ

مشہور آفسٹہ پریس کراچی

فهرس الموضوعات

حياة المؤلف رحمه الله تعالى ص ٥	من مؤلفاته ص ٨
دوره فى الاصلاح ص ١١	
مقدمة المؤلف ص ١٥	
الباب الاول فى علوم الخمسة ص ١٥	علم الاحكام ص ١٥
علم المخاصمة ص ١٦	علم التذكير بالآء الله ص ١٦
بأيام الله ص ١٦	علم التذكير بالموت ص ١٦
الأربع ص ١٧	فصل فى بقية مباحث العلوم الخمسة ص ٣٠
الباب الثانى فى بيان وجوه الخفاء فى معانى نظم القرآن ص ٣٥	
الفصل الاول فى شرح غريب القرآن ص ٣٦	
الفصل الثانى المواضع الصعبة فى فن التفسير ص ٣٧	
الفصل فى معرفة أسباب النزول ص ٤٣	
فصل فى حذف بعض الأجزاء وأدوات الكلام ص ٤٨	
فصل فى المحكم والمتشابه والكناية والتعريض والمجاز العقلى ص ٥٦	
الباب الثالث فى بديع أسلوب القرآن ص ٥٨	
الفصل الاول لم يجعل القرآن مبوباً مفصلاً ص ٥٨	
الفصل الثانى فى تقسيم السور إلى الآيات ص ٦٠	
مبحث اعجاز القرآن ص ٦٦	
الباب الرابع فى بيان فنون التفسير وحل اختلاف ما وقع فى تفسير	
المصحابة والتابعين ص ٦٩	
فصل فى بيان الآثار المروية فى الكتب التفسيرية لأهل الحديث وما	
يتعلق بها ص ٧٠	فصل فى ما بقى من لطائف هذا الباب ص ٧٥
فصل فى غريب القرآن ص ٧٨	فائدة جلية ص ٨٠
فصل فى مقطعات القرآن ص ٨١	

الباب الخامس [تكملة كتاب: "الفوز الكبير" المسماة: بـ "فتح الحبير"] ص ٨٢

القصيدة الفريدة الغراء (المشتملة على أسماء سور القرآن العظيم) ص ١٥١



اسمه : ولقبه : وشهرته : —

اسمه : أحمد بن عبد الرحيم بن وجيه الدين العمري الدهلوي .

ولقبه : قطب الدين. ولقب بذلك بسبب أن الشيخ قطب الدين بختيار الأوشى رأى رؤيا صالحة للشيخ عبد الرحيم رأى أنه سيولد له ولد صالح ورغب أن يسميه باسمه إذا تحققت رؤياه — فلما ولد المولود وتحققت الرؤيا . لقب بهذا اللقب . وكانت ولادته ليوم الأربعاء ١٤ شوال سنة ١١١٤ هـ ١٧٠٤ م ببلدة دهلي، وتوفي بها رحمه الله في شهر الله المحرم سنة ست وسبعين ومائة وألف، ودفن عند والده خارج البلدة، وله اثنتان وستون سنة وشهرته التي اشتهر بها . هي شاه (١) ولي الله .

(١) شاه كلمة فارسية معناها الملك يلقب بها الصوفية والشيخ ولما كان الإمام ولي الله من بيوت التصوف والطريقة منذ القدم فقد لقب هو وأبوه وأنجاله كلهم بهذا اللقب .

نسبه وأسرته :

وهو حسيب نسيب إذ أن آباءه من حفدة السيد ناصر الدين الشهيد .
وله مشهد ببلدة « سوني پت » وهو مشهد معروف يزار .

وجده الشيخ وجيه الدين العمري الشهيد حفيد للسيد نور الجبار
المشهدى . وهو متصل بالإمام موسى الكاظم .

وأبوه الشيخ عبد الرحيم . وهو من وجوه مشايخ ديهلى ومن أعيانهم .
ومن العلماء الممتازين الذين راجعوا الفتاوى الهندية المشهورة . وله حظ
وافر من العلوم مع علو كعبه فى عدة فنون وخصوصاً فى التصوف وقد وقع
الاتفاق على كمال فضله بين أهل العلم والمعرفة وانهى إليه الورع وحسن
السمت والتواضع والاشتغال بخلاصة النفس .

درسته : —

يمكن تقسيم مراحل دراسة الشيخ ولى الله إلى ثلاث مراحل :

١ — المرحلة الأولى : وقد حفظ فيها القرآن الكريم وسنه لم
يتجاوز السابعة .

٢ — المرحلة الثانية : وفيها درس على والده علوم زمانه . وهى اللغة
والتفسير والحديث والفقه والأصول والنصوف والعقائد والمنطق والطب
والفلسفة والهيئة والحساب . وأتم ذلك وسنه ١٥ سنة .

وحينما توفى ، أبوه سنة ١١٣١ هـ — ١٧١٩ م قام بالتدريس بمدرسة
أبيه (الرحيمية) واشتهر بالتفوق فوفد عليه الطلاب من كل ناحية .

٣ — المرحلة الثالثة : وهذه المرحلة لم تتجاوز العامين . فقد رحل
إلى الحجاز سنة ١١٤٣ هـ وعاد منها إلى الهند سنة ١١٤٥ هـ .

وفى خلال هذين العامين اللذين أقامهما بالحرمين الشريفين صحب العلماء

هناك وتلمذ على كبار الشيوخ ودرس الحديث وغيره من العلوم . كما أدى فريضة الحج . وبعد عودته استأنف حياة الجهاد ، فآخذ ينشر علمه على الناس واشتغل بوظيفة التدريس والتأليف في بيت أبيه أولاً ، فلما كثر طلابه واشتهر أمره أعطاه السلطان محمد شاه بناء كبيراً للمدرسة وافتتحها بنفسه واشتهرت (بدار العلوم) فخرج علماء ممتازين على غرارهِ في العلم والبحث .

مكانته العلمية : —

وكان اجتهاد الشيخ ولى الله وتفانيه في العلم وإقباله على الله من الأسباب التي جعلته عالماً من الأعلام وإماماً من الأئمة ومصلحاً من المصلحين ومجدداً من خيرة رجالات التجديد .

وقد بلغ منزلة لا تقل عن المنزلة التي بلغها حجة الاسلام الغزالي وشيخ الإسلام ابن تيمية .

وقد جمع الله له من العلوم والمعارف ما جعله سيد قومه غير منازع في اللغة : كان من كبار علمائها وكان يحسن العربية والفارسية كأحد أبنائها وفي الفقه : اهتم بدراسة المذاهب الأربعة وأصولها ونظر في الأحاديث التي يعتمد عليها أصحاب المذاهب في بناء الأحكام وارتضى منها طريقة الفقهاء المحدثين .

وفي الحديث : حفظ المتون وضبط الأسانيد حتى قيل أنه لم يتفق لأحد مثله . ممن كان يعتنى بهذا العلم من أهل قطره ما اتفق له من رواية الحديث وإشاعته .

وفي تفسير القرآن : توفر له منه حظ كبير . وفي تفسيره (الفوز الكبير) شاهد على علو كعبه في هذا الفن .

وفي أصول الفقه : شرح أصول المذاهب المختلفة وجمعها وبين الفرق بين الأمور الجدلية والأصول الفقهية ورد وجوه الاستنباط على كثير منها

إلى عشرة ، وأسس قواعد الجمع بين مختلف الأدلة وبين قوانين الترجيح .
وفي علم العقائد وأصول الدين : رد العقيدة إلى ما كانت عليه على عهد
السلف ونقاها من الشوائب التي لحقت بها .

وأما آداب السلوك وعلم الحقائق : فإن له فيها مجالا واسعا وميدانا
فسيحا وليس أدل على ذلك من آثاره العلمية التي تركها والتي تبلغ حوالى
مائة كتاب ورسالة بالعربية والفارسية . وفيما يلي نذكر بعض هذه الكتب
التي تدل على سعة أفقه وغزارة علمه .

مؤلفاته

من مؤلفاته فى التفسير :

« فتح الرحمن فى ترجمة القرآن » بالفارسية وهى على شكلة النظم
العربى فى قدر الكلام وخصوص اللفظ وعمومه وغير ذلك .

« الزهراوان » فى تفسير سورة البقرة وآل عمران .

« الفوز الكبير » فى أصول التفسير ذكر فيه العلوم الخمسة القرآنية
وتأويل الحروف المقطعات وحقائق أخرى .

« تأويل الأحاديث » رسالة نفيسة له بالعربية فى توجيه قصص
الأنبياء عليهم السلام ، وبيان مبادئها التى نشأت من استعداد النبى وقابلية
قوه ، ومن التدبير الذى دبرته الحكمة الإلهية فى زمانه .

« الفتح الحبير » وهو الجزء الخامس من « الفوز الكبير » اقتصر فيه
على غريب القرآن وتفسيره مما روى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنه .
رسالة نفيسة له بالفارسية فى قواعد ترجمة القرآن وحل مشكلاتها .

منهياته على « فتح الرحمن » جمعها فى رسالة مفردة له .

ومن مصنفاته فى الحديث وما يتعلق به :

« المصنفى شرح الموطأ » برواية يحيى بن يحيى الليثى مع حذف أقوال

الإمام وبعض بلاغياته وتسكلم فيه كلام المجتهدين .

« المسوى شرح الموطأ » مكتفياً فيه على ذكر اختلاف المذاهب
وعلى قدر من شرح الغريب .

« شرح تراجم الأبواب للبخارى » أتى فيه بتحقيقات عجبية وتدقيقات غريبة .
« النوادر من أحاديث سيد الأوائل والأواخر » .

« الأربعين » جمع فيه أربعين حديثاً قليلة الألفاظ كثيرة المعاني رواها
عن شيخه أبى طاهر بسنده المتصل إلى أبى بن أبى طالب رضى الله عنه .
« الدر الثمين فى مبشرات النبى الأمين » .

« الإرشاد فى مهمات الاسناد » .

« إنسان العين فى مشايخ الحرمين » .

رسالة بسيطة له فى الأسانيد بالفارسية مشتملة على تحقيقات غريبة
وتدقيقات عجبية .

ومن مصنفاته فى أصول الدين وأسرار الشريعة وغيرها :

« حجة الله البالغة » فى علم أسرار الشريعة ولم يتكلم فى هذا العلم أحد
قبله على هذا الوجه من تأصيل الأصول وتفريغ الفروع وتمهيد المقدمات
والمبادئ واستنتاج المقاصد .

« إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء » كتاب عديم النظير فى باب لم يؤلف
مثله قبله ولا بعده يدل على أن صاحبه بجزز آخر .

« قرة العينين فى تفضيل الشيخين » بالفارسية .

« حسن العقيدة » رسالة مختصرة له فى العقائد بالعربية .

« الانصاف » فى بيان أسباب الاختلاف بين الفقهاء والمجتهدين .

« عقد الجيد فى أحكام الاجتهاد والتقليد » .

« البدور البازغة » فى الكلام .

« المقدمة السنية فى انتصار الفرقة السنية » .

ومن مصنفاته فى الحقائق والمعارف والسلوك وغيرها :

المكتوب المذني المرسل إلى اسماعيل بن عبد الله الرومي في حقائق التوحيد .

« الطاف القدس في لطائف النفس » .

« القول الجميل في بيان سراء السبيل » ، في سلوك الطرق الثلاثة المشهورة القادرية والچشتية والنقشبندية .

« الانتباه في سلاسل أولياء الله » ، كتاب مبسوط في شرح السلاسل المشهورة والغير المشهورة .

« الهمعات » رسالة نفيسة بالفارسية في بيان النسبة إلى الله .

« اللمحات » .

« السطعات » في بعض ما أفاض الله على قلبه .

« الهوامع » في شرح « حزب البحر » على لسان الحقائق والمعارف .

« شفاء القلوب » في الحقائق والمعارف .

« الخير الكثير » .

« التفهيمات الإلهية » .

« فيوض الحرمين » .

« رسالة له بالعربية في جواب مسائل الشيخ عبد الله بن عبد الباقي الدهلوي على الوجه الذي اقتضاه كشفه .

ومن مصنفاته في السير والأدب :

« سرور المحزون » مختصر بالفارسي ملخص من « نور العيون في

تلخيص سير الأمين والمؤمن » لابن سيد الناس ، صنفه بأمر الشيخ

الكبير جان جانان العلوي الدهلوي .

« أنفاس العارفين » رسالة بسيطة له تشتمل على تراجم آباءه والكبار

من أسرته وعلى سيرهم وبعض وقائعهم وأذواقهم ومعارفهم .

« أطيب النعم في مدح سيد العرب والعجم ، شرح فيه بآئيته .
رسالة له شرح فيها رباعياته بالفارسية .

ديوان الشعر العربي جمعه ولده الشيخ عبد العزيز ورثه الشيخ رفيع الدين .

دوره في الإصلاح :

هذه بعض آثار المؤلف العلمية ، أما دوره في الإصلاح فقد كان لهذا الإمام دور كبير فيه ، نظر فرأى أن بناء الدولة الإسلامية يكاد ينهار كما سبقت الإشارة إلى ذلك فقام هو وتلامذته لينقذ ما يمكن انقاذه ، وركز جهاده في التدريس والتأليف والنصح لعامة الناس وخاصتهم ، وكان بروحه الصوفية وآرائه الجلية في فهم القرآن والحديث وحملته على التقليد الأعمى والتزمت والجمود صاحب مدرسة عظيمة كان لها أثرها في تطور الفكر في الهند ، حتى إن أولاده وتلامذته ساروا على نهجه وانتسبوا إلى مدرسته ولازالوا منتسبين لها إلى الآن .

ولما كان كثير من هؤلاء العلماء المنتسبين إلى مدرسته الفكرية الصوفية قد أثروا تأثيراً كبيراً في مجرى الحياة وفي حوادث الهند وثورتها فإن شاه ولي الله قد عد رأس هؤلاء المجاهدين في سبيل الله . ولا يتسع المجال لسرد أعمال هذا الرجل العظيم فإن استيفاء الكلام في هذا الموضوع بما لا يتسع له هذه الصفحات ولكن يمكن حصر الأعمال العظيمة التي نهض بها فيما يلي :

١ - في جانب السياسة والحكم ألف كتابه الممتع « إزالة الخفا عن تاريخ الخلفاء » أثبت فيه فضل الخلفاء الراشدين المهديين وبين فضلهم على الأمة كما أوضح فيه خصائص الدولة الإسلامية وأسباب نهوضها وهبوطها وفصل القول عن أسس الحكومة الإسلامية وواجباتها ومسئولية القائمين بها .

٢ - وفي جانب العقائد أرشد إلى الحق وبين أسرار الشريعة وما في

النصوص من المعاني السامية والتوجيهات الحكيمة مما كان له أثر في لفت أنظار العلماء إلى فساد الرأي الذي كانوا عليه منذ عدة قرون .

٣ - وفي جانب دراسة القرآن الكريم دعا إلى تدبر معانيه والوقوف عند حكمه وأسراره وأحكامه ، وصنف كتاباً جامعاً في أصول التفسير فاتجه الدارسون وأهل العلم إلى هذه الناحية من دراسة القرآن الكريم وتدبر آياته والاهتداء بهديه بعد أن كانوا لا يهتمون بهذا الجانب ولا يعيرونه التفاتاً .

٤ - دعا إلى الاعتصام بالكتاب والسنة وترك التقليد وعدم الأخذ بأقوال الفقهاء إلا بعد البحث والتحقيق ومعرفة حججهم .

وكانت فكرته في أساسها التوفيق بين المذاهب فإن تعذر ذلك أخذ بما يوافق الأحاديث الصحيحة ورجحه على غيره ، وأوضح ذلك في كتاب « الانصاف في بيان سبب الاختلاف » وفي كتابه « حجة الله البالغة » .

٥ - بذل أقصى جهد في علوم السنة ونشرها بين الناس فشرح الموطأ وتراجم أبواب صحيح البخاري وكتب رسالة باسم « الفضل المبين من حديث النبي الأمين » .

٦ - كان الناس يجهلون اللغة العربية جهلاً تاماً فترجم ألفاظ القرآن الكريم ومفرداته إلى اللغة الفارسية (١) ليفهم العامة معناها عند القراءة بأصـله العربي .

٧ - لاحظ أن العالم الإسلامي مقبل على تطور جديد وأنه سوف يستقبل عصراً يقوم بناؤه على العقل وما يكتسبه من علم وأنه سوف يواجه ثورة فكرية عارمة ولا بد من إيضاح الفكرة الإسلامية وجلائها وبيان أسرار الدين وحكمه وأصول التشريع الإسلامي وأساسه في تنظيم الحياة والمجتمع فألف كتابه الفريد في بابه - حجة الله البالغة - .

(١) كانت هي اللغة الرسمية حينذاك .

٨ - كما لاحظ أنه لا أمل في نهضة الأسرة المالكة الهندية وتجديد شباب الدولة التيمورية لأنه كما قال ابن خلدون « إذا نزل الهرم بدولة لا يرتفع ، فلا فائدة من بذل الجهود في إصلاحها وتضييع الوقت في تقويتها ولا بد من إعداد جماعة تحدث انقلاباً إسلامياً وتؤسس دولة إسلامية جديدة على أساس ديني علمي جديد . (١)

نجمه في عمله

وبقيام الشيخ ولي الله بهذه الأعمال المجيدة ، وباضطلاع به هذا التجديد الإسلامي ، وبشره للعلم الصحيح ، وبإذاعته مصادر الدين الأولى بنجح في مهمته وتخرج على يديه طبقة صالحة من أبنائه وتلامذته ، قاموا بالأمر من بعده ونهضوا بالدعوة لأعلاء كلمة الله ونشر رسالته في الأرض .

قال الشيخ مسعود الندوي :

ومن من الله ونعمه السابغة عليه أن رزقه أنجالاً بررة ، كل منهم طود علم راسخ ، وقد أفادوا جماغفيرا من الناس حتى نهلت أرض الهند من علوم الكتاب والسنة وعلت ، والذي نشاهده اليوم من ذبوع علوم القرآن والسنة وانتشار التعاليم الدينية الصحيحة إنما يرجع فضله إلى الإمام ولي الله وأنجاله الغر الميامين النجباء ، فلا تجد اليوم في الهند أحداً ممن له نصيب في العلم إلا وهو يمت بسبب إلى هذا البيت العلمي الكريم .

وكذلك نبغ من أحفاد الإمام وتلاميذ أبنائه وتلاميذهم من نوروا أرجاء الهند المظلمة ، بأنوار الكتاب والسنة وأضاءوا جوانبها بمصابيح العلم والتقى . فالحقيقة التي لا مرأى فيها أن كل ما ظهر في هذه البلاد من تبشير الإصلاح والتجديد ، وما تم على أيدي العلماء والمجاهدين من أهلها من خدمات للدين عظيمة ، من القرن الثاني عشر للهجرة إلى اليوم ، إنما هو من ثمرات تلك الدوحة الزكية التي غرسها الإمام ولي الله ، وتعهدها بالسقي والتشذيب أبنائه وتلاميذه .

(١) يراجع مقال « تاريخ الإسلام في الهند » بمجلة البعث للسيد أبي الحسن الندوي .

وإن تنس لانفس من بينهم أنجاله الأربعة والكواكب المنيرة : الشاه
عبد العزيز (١١٥٩ - ١٢٣٩هـ) والشاه رفيع الدين (١١٦٣ - ١٢٣٣هـ)
والشاه عبد القادر المتوفى (١٢٣٠هـ) والشاه عبد الغنى المتوفى سنة ١٢٢٧هـ
وسبطه الشاه محمد اسحاق المتوفى ١٢٦٢هـ وحفيده الشاه اسماعيل الشهيد المتوفى
سنة ١٢٤٦هـ .

ولكل من هؤلاء مصنفات سائرة مسير الشمس ولا تزال تضيء ظلمات
الريب وتهتك ستور الزندقة وتنور حلك الزيغ والألحاد ، إلا أن أكبرهم
الشاه عبد العزيز كان يعد خليفة أبيه ووارث علومه .

وكان من قدر الله أن توفى بعدم جميعاً .

أما أصغر أنجاله — وهو الشاه عبد الغنى — فقد استأثرت به رحمة الله
وهو حدث لم يكد يخدم الدين والأمة بشيء يذكر ، ولذلك لم تدون أخباره
في بطون التاريخ إلا أن الله رزقه مولوداً كان غرة في جبين الإصلاح
الدينى في الهند ودرة في تاج هذا البيت العظيم ؛ وهو الإمام الشهيد المصلح
الشيخ اسماعيل بن عبد الغنى بن ولى الله . (١)

نسأل الله تبارك وتعالى أن يتقبل هذا العمل ويجعله خالصاً لوجهه
الكريم وينفع به المسلمين ، والله ولى التوفيق .

السيد سابق

(١) أهم مراجع هذه المقدمة : كتاب تاريخ الاسلام في الهند للاستاذ عبد المنعم الترمذى ،
والجزء السادس من نزعة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر للشيخ عبد الحى بن غفر الدين
الحسنى وكتاب نظرة إجمالية في تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند وباكستان للأستاذ
مسعود الندوى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آلاء الله على هذا العبد الضعيف ، لا تعد ولا تحصى ، وأجلها التوفيق لفهم القرآن العظيم . ومن صاحب النبوة والرسالة عليه الصلاة والسلام على أحقر الأمة كثرة ، وأعظمها تبليغ الفرقان الكريم . لقن النبي ﷺ القرآن القرن الأول ، وهم أبلغوه للقرن الثاني ، وهكذا حتى بلغ حظ هذا الفقير كذلك من روايته ودرايته . اللهم صل على هذا النبي الكريم ، سيدنا ومولانا وشفيعنا ، أفضل صلواتك ، وأيمن بركاتك ، وعلى آله وأصحابه وعلماء أمتهم أجمعين ، برحمتك يا أرحم الراحمين .

أما بعد : فيقول الفقير ولي الله بن عبد الرحيم — عاملها الله تعالى بلطفه العظيم — : لما فتح الله على باباً من فهم كتابه المجيد أردت أن أجمع وأضبط بعض النكات النافعة التي تنفع الأصحاب في رسالة مختصرة ، والمرجو من لطف الله الذي لا انتهاء له أن يفتح لطلبة العلم بمجرد فهم هذه القواعد شارحاً واسعاً في فهم معاني كتاب الله ، وإن كانوا يصرفون عمرهم في مطالعة التفاسير ، ويقرأون على المفسرين . وعلى أنهم أقل قليل في هذا الزمان ، فلم يتحصل لهم بهذا الضبط والربط . وسميتها : بـ "الفوز الكبير في أصول التفسير" . وما توفيقي إلا بالله ، عليه توكلت وهو حسبي ونعم الوكيل .

ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة أبواب :

الباب الأول

[في العلوم الخمسة التي بينها القرآن العظيم بطريق التنصيص]
ليعلم أن معاني القرآن المنطوقة لا تخرج عن خمسة علوم : علم الأحكام من

الواجب والمندوب والمباح والمكروه والحرام ، من قسم العبادات أو من قسم المعاملات (١) ، أو من تدبير المنزل (٢) ، أو من السياسة المدنية . وتفصيل هذا العلم منوط بذمة الفقيه ، وعلم المخاصمة والرد على الفرق الضالة الأربع من اليهود والنصارى والمشركين والمنافقين ، وتبيان هذا العلم منوط بذمة المتكلم ، وعلم التذكير بآلاء الله ، من بيان خلق السماوات والأرضين ، وإلهام العباد ما ينبغى لهم ، ومن بيان صفات الله سبحانه الكاملة ، وعلم التذكير بأيام الله ، يعنى بيان الوقائع التى أوجدها الله سبحانه وتعالى من جنس تنعيم المطيعين ، وتعذيب المجرمين ، وعلم التذكير بالموت وما بعده من الحشر والنشر والحساب والميزان والجنة والنار . وحفظ تفاصيل هذه العلوم ، وإلحاق الأحاديث والآثار المناسبة لها وظيفه المذكر والواعظ .

وإنما وقع بيان هذه العلوم على أسلوب تقرير العرب الأول ، لا على أسلوب تقرير المتأخرين ، فلم يلتزم فى آيات الأحكام اختصار يختاره أهل المتن ، ولا تنقيح القواعد من قيود غير ضرورية ، كما هو صناعة الأصوليين ؛ واختار سبحانه وتعالى فى آيات المخاصمة إلزام الخصم بالمشهورات المسلمة (٣) ، والخطابات النافعة ، لا تنقيح البراهين (٤) على طريق المنطقيين ، ولم يراع مناسبة فى الانتقال من مطالب إلى مطلب ، كما هو قاعدة الأدباء المتأخرين ، بل نشر كل ما أهم إلقاؤه على العباد ، تقدم أو تأخر . وعامة المفسرين يربطون

(١) أى كيفية إقامة المبادلات والمعاونات والإكتساب على الارتفاق الثانى .

(٢) هو حفظ الربط الواقع بين أهل المنزل على الحد الثانى من الارتفاق .

(٣) أى عند عوامهم وخواصهم .

(٤) الناس ينقسمون إلى قسمين : عالية وسافلة ، فتعليم العالية يكون بالبراهين ،

والسافلة بالمشهورات المسلمة السهلة فقط ، والبراهين لا تذكر فى القرآن

بالصراحة ، بل فى ضمن المشهورات .

كل آية من آيات المخاصمة وآيات الأحكام بقصة ، ويظنون أن تلك القصة سبب نزولها . والمحقق أن القصد الأصلي من نزول القرآن تهذيب النفوس البشرية ، ودمغ العقائد الباطلة ، ونفي الأعمال الفاسدة ، فوجود العقائد الباطلة في المكافين سبب لنزول آيات المخاصمة ، ووجود الأعمال الفاسدة ، وجريان المظالم فيما بينهم سبب لنزول آيات الأحكام ، وعدم تيقظهم بما عدا ذكر آلاء الله وأيام الله و وقائع الموت ، وما بعده سبب لنزول آيات التذكير ، وما تكلفوا من خصوصيات القصص الجزئية لا مدخل لها يعتد به إلا في بعض الآيات ، حيث وقع التعريض فيها لواقعة من وقائع وجدت في زمنه ﷺ ، أو قبل ذلك ، ولا يزول ما يعرض للسامع من الانتظار عند سماع ذلك التعريض ، إلا يبسط القصة ، فلزم أن نشرح هذه العلوم بوجه يستلزم مؤونة إيراد القصص الجزئية .

فصل

قد وقع في القرآن المجيد المخاصمة مع الفرق الأربع الضالة : المشركين ، والمنافقين ، واليهود ، والنصارى . وهذه المخاصمة على قسمين : الأول : أن تذكر العقيدة الباطلة مع التنصيص على شناعتها ، ويذكر إنكارها لا غير . و الثاني : أن تقرر شبهاتهم ، ويذكر حلها بالأدلة البرهانية أو الخطابية . أما المشركون فكانوا يسمون أنفسهم حنفاء ، وكانوا يدعون التدين بالملة الإبراهيمية ، وإنما يقال الخفيف لمن تدين بالملة الإبراهيمية والتزم شعارها ، وشعارها حج البيت الحرام ، واستقباله في الصلاة ، والغسل من الجنابة ، والاختتان ، وسائر خصال الفطرة ، وتحريم الأشهر الحرام ، وتعظيم المسجد الحرام ، وتحريم المحرمات النسبية والرضاعية ، والذبح في الحلق ، والنحر في اللبة ، والتقرب بالذبح والنحر خصه ما في أيام الحج ، وقد كان في أصل الملة الوضوء ، و الصلاة ، والصوم من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، والصدقة على اليتامى والمساكين ، والإعانة في نوائب الحق ، وصلة الأرحام مشروعة . وكان التمدح

بهذه الأفعال شائعاً فيها بينهم ، ولكن جمهور المشركين كانوا يتركونها ، حتى صارت هذه الأفعال كأن لم تكن شيئاً ، وقد كان تحريم القتل والسرقة والزنا والربا والغصب أيضاً ثابتاً في أصل الملة ، وكان إنكار هذه الأشياء جارياً في الحمة ، وأما جمهور المشركين فيرتكبونها ، ويتبعون النفس الأمارة فيها .

وقد كانت عقيدة إثبات الصانع سبحانه وتعالى ، وأنه هو خالق السموات والأرضين ، ومدير الحوادث العظام ، وأنه قادر على إرسال الرسل ، وجزاء العباد بما يعملون ، وأنه مقدر للحوادث قبل وقوعها ، وعقيدة أن الملائكة عباده المقربون ، المستحقون لتعظيم أيضاً ثابتة فيما بينهم ، ويدل على ذلك أشعارهم ، وكان قد وقع لجمهور المشركين في هذه العقائد شبهات كثيرة ، ناشئة من استبعاد هذه الأمور وعدم ألفتها ، وكان ضلالهم الشرك والتشبيه والتحريف ، وإنكار المعاد ، واستبعاد رسالته ﷺ ، وشيوع الأعمال القبيحة ، والمظالم فيما بينهم ، وابتداع الرسوم الفاسدة ، واندراس العبادات .

والشرك أن يثبت لغير الله سبحانه وتعالى شيئاً من الصفات المختصة به ، كالتصرف في العالم بالإرادة الذي يعبر عنه بكن فيكون ، أو العلم الذاتي من غير اكتساب بالحواس ، ودليل العقل والمنام والإلهام ، ونحو ذلك ، أو الإيجاد لشفاء المريض ، أو اللعن لشخص والسخط عليه ، حتى يقدر عليه الرزق أو يمرض أو يشقى لذلك السخط ، أو الرحمة لشخص حتى يبسط له الرزق ويصح بدنه ويسعد ، ولم يكن المشركون يشركون أحداً في خلق الجواهر وتدبير الأمور العظام ، ولا يشبّهون لأحد قدرة على الممانعة إذا أبرم الله سبحانه وتعالى أمراً ، وإنما كان إشراكهم في الأمور الخاصة ببعض العباد ، وكانوا يظنون أن الملك على الإطلاق جل مجده شرف بعض العباد بخلة الألوهية ، ويؤثر رضاهم وسخطهم على سائر العباد ، كما أن ملكاً من الملوك عظيم القدر يرسل عبيده المخصوصين إلى نواحي المملكة ، ويجعلهم متصرفين في الأمور الجزئية إلى أن يصدر عن الملك حكم

صریح ، فلا يتوجه إلى تدبير الأمور الجزئية ، ويفوض إليهم أمور سائر العباد ، ويقبل شفاعتهم في أمور من يخدمهم ويتوسل بهم ، فيقولون بوجوب التقرب بعباد الله سبحانه المخصوصين المذكورين ، ليتيسر لهم قبول الملك المطلق ، وتقبل شفاعتهم للمتقربين بهم في مجارى الأمور ، وكانوا يجوزون بملاحظة هذه الأمور أن يسجد لهم ، ويلبج لهم ، ويخلف بهم ، ويستعان بهم في الأمور الضرورية بقدره كن فيكون .

وكانوا ينحتون من الحجر والصفير ، وغير ذلك صوراً يتخذونها قبلة التوجه إلى تلك الأرواح ، حتى يعتقد الجهال شيئاً فشيئاً تلك الصور معبودة بذواتها ، فيتطرق بذلك خلط عظيم .

والتشبيه عبارة عن إثبات البشرية لله تبارك وتعالى ، فكانوا يقولون : إن الملائكة بنات الله ، وإنه يقبل شفاعته عباده وإن لم يرض بها ، كما أن الملوك يفعلون مثل ذلك بالنسبة إلى الأمراء الكبار ، وكانوا يقيسون علمه تعالى وسمعه وبصره الذى يليق بجناب الألوهية على علمهم وسمعهم وأبصارهم ، لقصور أذهانهم ، فيقعون في القول بالتجسيم والتحيز .

وبيان التحريف : أن أولاد إسماعيل عليه الصلاة والسلام كانوا على شريعة جدتهم الكريمة . حتى جاء عمرو بن لحي (١) ، فوضع لهم أصناماً ، وشرع لهم عبادتهم من بحيرة وسائبة وحام واستقسام بأزلام وما أشبه ذلك . وقد وقعت هذه الحادثة قبل بعثته ﷺ بثلاثمائة سنة تقريباً ، وكان الجهلة يتمسكون في هذا الباب بآثار آبائهم ، وكانوا يعدون ذلك من الحجة القاطعة .

(١) عمرو بن لحي بن حارثة بن عمرو ابن مزيقياء الأزدي ، من ملوك العرب في الجاهلية . وأول من أتى بالأصنام من بلقاء الشام إلى الحجاز ، فجعلها في الكعبة ، ودعا العرب إلى الاستشفاء بها والعبادة حولها . ويظن أنه كان في أوائل القرن الثالث للميلاد .

وقد بين الأنبياء السالفون الحشر والنشر ، لكن ليس ذلك البيان بشرح وبسط ، مثل ما تضمنته القرآن العظيم ، ولذلك ما كان جمهور المشركين مطلعين عليه ، وكانوا يستبعدونه ، وهؤلاء الجماعة وإن اعترفوا بنبوة سيدنا ابراهيم و سيدنا اسماعيل بل بنبوة سيدنا موسى عليهم السلام أيضاً ، لكن كانت الصفات البشرية التي هي حجاب لجمال الأنبياء الكامل تشويشهم تشويشاً ، ولم يعرفوا حقيقة تدبير الله عز وجل ، الذي هو مقتضى بعثة الأنبياء ، فكانوا يستبعدون ذلك لما ألفوا المماثلة بين الرسول والمرسل ، فكانوا يوردون شبهات واهية غير مسموعة ، كما قالوا فيهم : كيف يحتاجون إلى الشراب والطعام وهم أنبياء ؟ وهلا يرسل الله سبحانه وتعالى الملائكة ؟ ولم لا ينزل الوحي على كل إنسان على حدته ؟ وعلى هذا الأسلوب ، وإن كنت متوقفاً في تصوير حال المشركين و عقائدهم وأعمالهم فانظر إلى حال العوام والجملة من أهل الزمان ، خصوصاً من سكن منهم بأطراف دار الإسلام ، كيف يظنون الولاية ، وما ذا يخيل إليهم منها ، ومع أنهم يعترفون بولاية الأولياء المتقدمين يعدون وجود الأولياء في هذا الزمان من قبيل المحال ، ويذهبون إلى القبور والآثار ، ويرتكبون أنواعاً من الشرك ، وكيف تطرق إليهم التشبيه والتعريف ؟ ففي الحديث الصحيح : « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو النعل بالنعل » وما من آفة من هذه الآفات إلا وقوم من أهل هذا الزمان واقعون في ارتكابها معتقدون مثلها ، عافانا الله سبحانه من ذلك . وبالجملة فإن الله سبحانه وتعالى برحمته بعثه ﷺ في العرب ، وأمره بإقامة الملة الحنيفية ، وخاصمهم في القرآن العظيم ، وقد وقع التمسك في تلك المخاصمة بمسلماتهم من بقايا الملة الحنيفية ليتحقق الإلزام .

فجواب الإشراك أولاً : طلب الدليل ونقض التمسك بتقليد الآباء . و ثانياً : عدم التساوي بين هؤلاء العباد وبينه تبارك وتعالى ، واختصاصه عز وجل باستحقاق أقصى غاية التعظيم بخلاف هؤلاء العباد . وثالثاً : بيان إجماع الأنبياء

على هذه المسألة (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) . ورابعاً : بيان شناعة عبادة الأصنام ، وسقوط الأحجار من مراتب الكمالات الإنسانية ، فكيف بمرتبة الألوهية ؟ وهذا الجواب مسوق لقوم يعتقدون الأصنام معبودين لذاتهم .

وجواب التشبيه أولاً : طلب الدليل ونقض التمسك بتقليد الآباء . و
ثانياً : بيان ضرورة المجانسة بين الوالد والولد ، وهي مفقودة . وثالثاً : بيان
شناعة إثبات ما هو مكروه ومذموم عند أنفسهم لله تبارك وتعالى (أربك البنات
ولهم البنون ؟) . وهذا الجواب مسوق لأجل قوم اعتادوا المقدمات المشهورة و
المتوهمات الشعرية ، وأكثرهم على هذه الصفة .

وجواب التحريف ببيان عدم نقله عن أئمة الملة ، وبيان أن ذلك كله اختراع
وابتداع غير معصوم ، وجواب استبعاد الحشر والنشر ، أولاً : القياس على إحياء
الأرض وما أشبه ذلك ، وتنقيح المناط الذي هو شمول القدرة ، وإمكان الإعادة .
وثانياً : بيان موافقة أهل الكتب الإلهية في الاخبارية .

وجواب استبعاد إرسال الرسل أولاً : ببيان وجودها في الأمم المتقدمة (وما
أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم) ، (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا ،
قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ، ومن عنده علم الكتاب) . وثانياً : دفع الاستبعاد
ببيان أن الرسالة ههنا عبارة عن الوحي (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي) ، وتفسير
الوحي بما لا يكون محالاً (وما كان لبشر أن يكلمه الله الآية) . وثالثاً : ببيان عدم
ظهور المعجزات التي يقترحونها لمصلحة كلية يقصر علمهم عن إدراكه . وكذلك
عدم موافقة الحق لهم في تعيين شخص يقترحون نبوته ، وكذلك لم يجعل الرسول
ملكاً ولم يوح إلى كل واحد منهم ، فليس كل شيء من ذلك إلا للمصلحة الكلية .
ولما كان أكثر من بعث إليهم مشركين أثبت هذه المضامين في سور كثيرة بأساليب
متعددة وتأكيدات بليغة ولم يتعاش من إعادتها مرات كثيرة . نعم ، هكذا ينبغي

أن تكون مخاطبة الحكيم المطلق بالنسبة إلى هؤلاء الجهلة، والكلام في مقابلة هؤلاء السفهاء بهذا التأكيد (ذلك تقدير العزيز العليم) .

وكان اليهود قد آمنوا بالتوراة، وكانت ضلالتهم تحريف أحكام التوراة تحريفاً لفظياً أو معنوياً، وكتمان آياتها، وإلحاق ما ليس منها بها افتراء منهم، وتساهلاً في إقامة أحكامها، ومبالغة في التعصب بمذاهبهم واستبعاد رسالة نبينا ﷺ، وسوء الأدب والطعن بالنسبة إليه ﷺ، بل بالنسبة إلى حضرة الحق تبارك وتعالى أيضاً، وابتلاءهم بالبخل والحرص وغير ذلك .

أما التحريف اللفظي فإنهم كانوا يرتكبونه في ترجمة التوراة وأمثالها لا في أصل التوراة، هذا الحق عند الفقير، وهو قول ابن عباس: والتحريف المعنوي تأويل فاسد، يحمل الآية على غير معناها بتحكم وإنحراف عن الصراط المستقيم .

فمن جملة ذلك أنه قد بين الفرق بين المتدين والفاسق والكافر الجاحد في كل ملة وأثبت العذاب الشديد والخلود للكافر، وجوز خروج الفاسق من النار بشفاعته الأنبياء، وأظهر في تقرير هذا المعنى اسم المتدين في كل ملة بتلك الملة . وأثبت في التوراة هذه المنزلة لليهودي والعبري (١)، وفي " الإنجيل " للنصراني . وفي " القرآن العظيم " للمسلمين . ومناط الحكم الإيمان بالله وأيوم الآخر . والانقياد لنبى بعث إليهم، والعمل بشرائع الملة، واجتناب المنهيات من تلك الملة، لا خصوص فرقة من الفرق لذاتها، فحسب اليهود أن اليهودي والعبري يدخلان الجنة ألبنة . وتنفعه شفاعته الأنبياء (وقالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودة)، ولولم يتحقق مناط الحكم ؟ ولو كان مؤمناً بالله بوجه غير صحيح ؟ ولولم يكن له حظ من الإيمان بالآخرة، ورسالة النبي المبعوث إليه ؟ وهذا غلط صرف وجهل محض . ولما كان القرآن العظيم مهيمناً على الكتب السالفة، ومبيناً لمواضع الإشكال فيها كشف الغطاء عن هذه الشبهة على

(١) العبري: العبراني، من اليهود القدماء .

وجه أتم (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) .

ومن جملة ذلك : أنه قد بين في كل ملة أحكاماً تناسب مصالح ذلك العصر ، وقد سلك في التشريع مسلك عادات القوم وأمر بالأخذ بها وإدامة الاعتقاد والعمل عليها تأكيداً يحصر الحقيقة فيها . والمراد أن الحقيقة محصورة فيها في ذلك العصر وذلك الزمان . والمراد هنالك الإدامة الظاهرية لا الإدامة الحقيقية ، يعنى ما لم يأت نبي آخر ، ولم يكشف الغطاء عن وجه النبوة . وهم حملوا ذلك على استحالة نسخ اليهودية . ومعنى وصية الأخذ بتلك الملة في الحقيقة وصيته بالإيمان والأعمال الصالحة ، ولم تعتبر خصوصية تلك الملة لذاتها . وهؤلاء اعتبروا الخصوصية ، فظنوا أن يعقوب عليه الصلاة والسلام وصى أولاده باليهودية .

ومن جملة ذلك : أن الله عز وجل شرف الأنبياء ، وتابعيهم في كل ملة بلقب المقرب والمحبوب ، وذم الذين ينكرون الملة بصفة المبعوض ، وقد وقع التكلم في هذا الباب بلفظ شائع في كل قوم ، فلا عجب أن يكون قد ذكر لفظ الأبناء مقام المحبوبين ، فظن اليهود أن ذلك التشریف دأب مع اسم اليهودي والعبري والإسرائيلي ، ولم يعلموا أنه دأب على صفة الانقياد والخضوع ، وتمشية ما أراد الحق سبحانه ببعثة الأنبياء لا غير . وكان ارتكز من هذا القبيل في خاطرهم كثير من التأويلات الفاسدة المأخوذة من آبائهم وأجدادهم ، فأزال القرآن هذه الشبهات على وجه أتم . أما كتمان الآيات فهو أنهم كانوا يخفون بعض الأحكام والآيات ليحافظوا على جاه شريف ، أولاً لرياسة يطلبونها ، وكانوا يخشون أن يضمحل اعتقاد الناس فيهم وبلاموا بترك العمل بتلك الآيات .

فمن جملة ذلك : أن رجم الزاني مذكور في التوراة ، وكانوا يتركونه لإجماع أحبارهم على ترك الرجم ، وإقامة الجلد ، وتسحيم الوجه مقامه ، ويكتمون ذلك مخافة الفضيحة .

ومن جملة ذلك : أنهم كانوا يؤولون آيات بشارة هاجر وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام ، ببعثة نبي في أولادهما ، وفيها إشارة بوجود ملة يتم ظهورها و شهرتها في أرض الحجاز ، وتمتلي بها جبال عرفة من التلبية ، ويقصدون ذلك الموضع من أطراف الأقاليم ، وهي ثابتة في التوراة إلى الآن ، وكانوا يؤولونها بأن ذلك إنخبار بوجود هذه الملة ، وأنه ليس فيه أمر بالأخذ بها ، وكانوا يقولون ملحمة كتبت علينا . ولما كان هذا التأويل ركيكاً فلا يسمعه أحد ، ولا يكاد يصح عند أحد ، كانوا يتواصون بإخفائه ، ولا يجوزون إظهاره لكل عام وخاص ، (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم ؟) ما أجهلهم ؟ كيف تحمل منة الله سبحانه وتعالى على هاجر وإسماعيل بهذه المبالغة ، وذكر هذه الأمة بهذا التبشير ، على أن لا يكون فيه حث وتحريض وترغيب في الأخذ بالتدين بها ، سبحانه هذا بهتان عظيم .

أما الافتراء ، فالسبب فيه دخول التعمق والتشدد على أخبارهم ورهبانهم ، والاستحسان يعني استنباط بعض الأحكام لإدراك بعض المصلحة فيه بدون نص الشارع ، وترويج الاستنباطات الواهية ، فألحقوا اتباعه بالأصل . وكانوا يزعمون أن اتفاق سلفهم من الحجج القاطعة ، فليس لهم في إنكار نبوة عيسى عليه الصلاة والسلام مستند إلا أقوال السلف ، وكذلك في كثير من الأحكام . وأما التساهل في إقامة أحكامها وارتكاب البخل والحرص ، فظاهر أنه مقتضى النفس الأمارة ، ولا يفتق أنها تغلب الناس إلا من شاء الله ، (إن النفس لأماراة بالسوء إلا ما رحم ربى) إلا أن هذه الرذيلة قد تلونت في أهل الكتاب بكيفية أخرى ، كانوا يتكلفون تصحيحها بتأويل فاسد ، وكانوا يظهرونه في صورة التشريع .

وأما استبعاد رسالة نبينا ﷺ ، فسيبه اختلاف عادة الأنبياء وأحوالهم ، في إكثار الزوج والإقلال ، وما أشبه ذلك ، واختلاف شرائعهم ، واختلاف سنة الله في معاملة الأنبياء ، وبعثة النبي من ولد إسماعيل ، ولقد كان جمهور الأنبياء من

بنى اسرائيل ، وأمثال ذلك ، والأصل في هذه المسألة أن النبوة بمنزلة إصلاح نفوس العالم ، وتسوية عاداتهم وعباداتهم ، لا إيجاد أصول بر وإثم . ولكل قوم عادة في العبادات ، وتدير المنزل ، والسياسة المدنية ؛ فإذا حدثت النبوة في أولئك القوم لا تنفي تلك العادة بالمرّة ، ولا تستأنف إيجاد عادة أخرى ، بل يميز النبي من العادات ما كان على القاعدة موافقاً لما يرضى الله سبحانه وتعالى فيبقى ، وما كان منها بخلاف ذلك فيغيره بقدر الضرورة ، والتذكير بآلاء الله أيضاً يكون على هذا الأسلوب ، كما يكون شائعاً فيما بينهم فيألفونها . فاختلف شرائع الأنبياء بهذه النكتة . ومثل هذا الاختلاف كاختلاف الطبيب إذا دبر أمر المريض ، فيصف لأحدهما دواء بارداً وغذاء بارداً ، ويأمر الآخر بدواء حار وغذاء حار ، وغرض الطبيب في الموضعين واحد ، وهو إصلاح الطبع وإزالة المفسد لا غير ، وقد يصف في كل إقليم دواء وغذاء على حدة بحسب عادة الإقليم ، ويختار في كل فصل تدبيراً موافقاً بحسب طبع الفصل . وهكذا الحكيم الحقيقي جل مجده لما أراد أن يعالج من ابتلى بالمرض النفساني ، ويقوى الطبع والقوة الملكية ، ويزيل المفسد اختلقت المعالجة بحسب اختلاف أقوام كل عصر ، واختلاف عاداتهم ومشهوراتهم ومسلمااتهم .

وبالجملة فإن شئت أن ترى أنموذج اليهود فانظر إلى علماء السوء من الذين يطلبون الدنيا ، وقد اعتادوا تقليد السلف ، وأعرضوا عن نصوص الكتاب والسنة ، وتمسكوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه ، فأعرضوا عن كلام الشارع المعصوم ، وتمسكوا بأحاديث موضوعة ، وتأويلات فاسدة كانت سبب هلاكهم .

أما النصارى فكانوا مؤمنين بعبسى عليه الصلاة والسلام ، وكان من ضلالتهم أنهم يزعمون أن لله سبحانه وتعالى ثلاث شعب متغايرة بوجه متحدة بآخر ، ويسمون الشعب الثلاثة أقانيم ثلاثة ، أحدها : الأب ، وذلك بإزاء المبدأ للعالم . والثاني : الإبن ، وهو بإزاء الصادر الأول ، وهو معنى عام شامل لجميع الموجودات . والثالث : روح القدس ، وهو بإزاء العقول المجردة . و

كانوا يعتقدون أن أقنوم الابن تدرع بروح عيسى عليه الصلاة والسلام ، يعنى تصور الابن بصورة روح عيسى ، كما أن جبريل عليه السلام يظهر بصورة الإنسان ، ويزعمون أن عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام إله ، وإنه ابن الله أيضاً ، وإنه بشر تجرى عليه الأحكام البشرية والإلهية معاً ، وكانوا يتمسكون فى هذا الباب ببعض نصوص ” الإنجيل “ ، حيث وقع فيه لفظ ” الابن “ ، وقد نسب إلى نفسه بعض الأفعال الإلهية .

والجواب على الإشكال الأول ، على تقدير تسليم أنه كلام عيسى ليس فيه تحريف : أن لفظ ” الابن “ كان فى الزمان القديم بمعنى المحبوب والمقرب والمختار ، كما يدل عليه كثير من القرائن فى ” الإنجيل “ .

وجواب الإشكال الثانى : أنه على سبيل الحكاية ، كما يقول رسول ملك من الملوك : يا فلان قد غلبنا الملك الفلانى ، وقد أخذنا قلعة كذا ، والمعنى فى الحقيقة راجع إلى الملك ، وإنما هو ترجمان محض ، وأيضاً يحتمل أن يكون طريق الوحي إلى عيسى عليه الصلاة والسلام انطباع المعانى فى لوح نفسه من قبل العالم الأعلى ، لا تمثل جبريل بالصورة البشرية ، وإلقاء الكلام ، فربما يجرى بسبب هذا الانطباع منه عليه الصلاة والسلام كلام مشعر بنسبة تلك الأفعال إلى نفسه ، والحقيقة غير خفية .

وبالجملة : فقد رد الله سبحانه وتعالى هذا المذهب الباطل ، وقرر أن عيسى عبد الله وروحه المقدس ، نفخ فى رحم مريم الصديقة ، وأيده الله سبحانه بروحه القدس ، ونظر إليه بالعناية الخاصة المرعية فى حقه .

وبالجملة لو ظهر الله سبحانه وتعالى فى الكسوة الروحية التى هى من جنس سائر الأرواح ، وتدرع بالبشرية ، فهو لا ينطبق لفظ الاتحاد على هذا المعنى عند التدقيق والإمعان إلا بتسامح ، وأقرب الألفاظ لهذا المعنى التقويم ، ومثله تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وإن شئت أن ترى أنموذجاً لهذا الفريق فانظر اليوم إلى أولاد المشايخ الأولياء ، ماذا يظنون بآبائهم؟ فتجدهم قد أفرطوا في إجلالهم كل الإفراط : (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) . وأيضاً فمن ضلالة أولئك أنهم يجزمون أنه : قد قتل عيسى عليه الصلاة والسلام ، وفي الواقع أنه وقع اشتباه في قصته ، فلما رفع إلى السماء ظنوا أنه قد قتل ، ويرون هذا الغلط كبراً عن كابر ، فأزال الله سبحانه هذه الشبهة في القرآن العظيم فقال : (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) وما ذكر في " الإنجيل " من مقولة عيسى ، فعنايه إخبار يجرأة اليهود وإقدامهم على قتله ، وإن كان الله سبحانه وتعالى ينجيه من هذه المهلكة . وأما مقولة الخواريين فمنشأها وقوع اشتباه ، وعدم اطلاع على حقيقة الرفع الذي لا تألفه الأذهان والأسماع .

ومن ضلالتهم أيضاً أنهم يقولون : إن فارقليط الموعود هو عيسى روح الله الذي جاءهم بعد القتل ووصاهم بالنسك بـ " الإنجيل " ، ويقولون : إن عيسى وصى بأن المتبشرين يكثرون ، فمن سماني فاقبلوا كلامه وإلا فلا ، فبين القرآن العظيم أن بشارة عيسى إنما تنطبق على نبينا عليه الصلاة والسلام ، لا على الصورة الروحانية لعيسى ، لأنه قال في " الإنجيل " : « إن فارقليط يلبث فيكم مدة من الدهر ، ويعلم العلم ، وبطهر الناس ويركبهم » (١) ، ولا يظهر هذا المعنى في

(١) في الباب الرابع عشر من " إنجيل يوحنا " هكذا : (إن كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي) ، (وأنا أطلب من الأب فيعطيك فارقليطاً آخر ، ليثبت معكم إلى الأبد الخ .)

وقال صاحب " لب التواريخ " : « إن اليهود والمسيحيين من معاصري محمد ﷺ كانوا منتظرين لنبي ، فحصل لمحمد من هذا الأمر نفع عظيم ، لأنه ادعى أني هو ذلك المنتظر » انتهى ملخص كلامه . فيعلم من كلامه أن أهل الكتاب كانوا منتظرين لخروج نبي في زمان النبي ﷺ وهو

غير نبينا ﷺ . وأما ذكر عيسى فهو عبارة عن إثبات نبوته ، لا أن يسميه :
الله ، أو : ابن الله .

أما المنافقون فهم على قسمين : قوم يقولون الكلمة الطيبة بألسنتهم ، و
قلوبهم مطمئنة بالكفر ، ويضمرون الجحود الصرف في أنفسهم ، قال تعالى
في حقهم : (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) ، وطائفة دخلوا في الإسلام
بضعف ، فمنهم من يتبعون عادة قومهم ويعتادون موافقتهم ، إن آمن القوم
آمنوا ؛ وإن كفروا كفروا ، ومنهم من هجم على قلوبهم اتباع لذات الدنيا
الدنيئة ، بحيث لم يترك في القلب محلاً لمحبة الله ومحبة الرسول ، أو تملك قلوبهم
الحرص على المال والحسد والحقد ، ونحو ذلك حتى لا يخطر ببالهم حلاوة المناجاة
ولا بركات العبادات . ومنهم من شغفوا بأمور المعاش ، واشتغلوا بها حتى لا
يتوقع منهم الاهتمام بأمر المعاد وتفكرهم لذلك . ومنهم من يخطر ببالهم ظنون
واهية وشبهات ركيكة ، في رسالة نبينا ﷺ ، وإن لم يبلغوا درجة يخلعون بها

الحق ، لأن النجاشي لما وصل إليه كتاب محمد ﷺ ، فقال : أشهد
بالله أنه النبي الذي ينتظره أهل الكتاب ، وكتب الجواب ، وكتب في
الجواب : ” أشهد أنك رسول الله صادقاً ومصداقاً ، وبايعتك وبايعت
ابن عمك ، أي جعفر بن أبي طالب ، وأسلمت على يديه لله رب
العالمين “ . فإن معنى الفارقليط إن كان هو الحامد ، أو الحماد ، أو
الحمد ، أو المعز ، فهذا وصف ظاهر في محمد ﷺ ، فإنه وأمنه الحمادون
الذين يحمدون الله على كل حال ، وهو صاحب لواء الحمد ، والحمد
مفتاح خطبته ومفتاح صلاته . ولما كان حماداً جوزى بوصفه فإن الجزاء
من جنس العمل ، فكان اسمه محمد أو أحمد ، وأما محمد فهو على وزن
مكرم ومعظم ، وهو الذي يحمد حمداً كثيراً مبالغاً فيه ، ومحمد هو
المخلص الذي جاء بشرع باق إلى الأبد لا ينسخ .

ربة الإسلام ، ويخرجون منه بالكلية ، ومنشأ تلك الشكوك جريان الأحكام البشرية على حضرة نبينا ﷺ ، وظهور ملة الإسلام في صورة غلبة الملوك على أطراف الممالك وما أشبه ذلك ، ومنهم من حملتهم محبة القبائل والعشائر ، على أن يبذلوا الجهد البليغ في نصرتهم وتقويتهم وتأيدهم ، وإن كان فيه على خلاف أهل الإسلام ، ويتهاونون في أمر الإسلام عند هذه المقابلة ، وهذا القسم من نفاق العمل ونفاق الأخلاق ، ولا يمكن الإطلاع على النفاق الأول بعد حضرة الرسول ﷺ ، فإن ذلك من قبيل علم الغيب ، ولا يمكن الإطلاع على ما ارتكز في القلوب . والنفاق الثاني كثير الوقوع ، لا سيما في زماننا ، وإليه الإشارة في الحديث : « ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف وإذا خاصم فجر » . و« هم المنافق بطنه ، وهم المؤمن فرسه » إلى غير ذلك من الأحاديث . وقد بين الله سبحانه وتعالى أفعالهم وأخلاقهم في القرآن العظيم ، وقد ذكر من أحوال الفريقين أشياء كثيرة ، لتحترز الأمة منها ، وإن شئت أن ترى أنموذجاً من المنافقين فانطلق إلى مجلس الأمراء ، وانظر إلى مصاحبيهم ، يرجعون مرضيهم على مرضى الشارع ، لا فرق عند الانصاف بين من سمع كلامه ﷺ بلا واسطة وسلك مسلك النفاق ، وبين من حدثوا في هذا الزمن ، وعلموا حكم الشارع بطريق اليقين ، ثم آثروا خلاف ذلك ، وأقدموا على مخالفته ، وعلى هذا القياس جماعة من المعقوليين ، تمكنت في خاطرهم شكوك وشبهات ، حتى جعلوا المعاد نسباً منسياً ، فهؤلاء أنموذج المنافقين .

وبالجملة إذا قرأت القرآن فلا تحسب أن المخاصمة كانت مع قوم انقرضوا ؛ بل الواقع أنه ما من بلاء كان فيما سبق من الزمان إلا وهو موجود اليوم بطريق الأنموذج بحكم الحديث : « لتبعن سنن من قبلكم » . فالمقصود الأصلي بيان کلیات تلك المفاصد ، لا خصوص تلك الحكایات .

هذا ما تيسر لي في هذا الكتاب من بيان عقائد الفرق الضالة المذكورة و

تقرير أجوبتها ، وهذا القدر كاف في فهم معاني آيات المحاضرة إن شاء الله تعالى .

فصل في بقية مباحث العلوم الخمسة

ليعلم أن المقصود من نزول القرآن تهذيب طوائف الناس من العرب والعجم والحضر والبدو ، فاقتضت الحكمة الإلهية أن لا يخاطب في التذكير بآلاء الله بأكثر مما يعلمه أكثر أفراد بني آدم ، ولم يبالغ في البحث والتفتيش مبالغة زائدة ، و سبق الكلام في أسماء الله وصفاته عز وجل بوجه يمكن فهمه والإحاطة به بإدراك و فطانة خلق أفراد الإنسان في أصل الفطرة عليها بدون ممارسة الحكمة الإلهية ، وبدون مزاولة علم الكلام ، فأثبت ذات المبدأ إجمالاً لأن هذا العلم سار في جميع أفراد بني آدم ، لا ترى طائفة منهم في الأقاليم الصالحة والأمكنة القريبة من الاعتدال ينكرون ذلك ، ولما امتنع بالنسبة إليهم إثبات الصفات بطريق تحقيق الحقائق ، مع أنهم لم يطلعوا على الصفات الألهية فلم ينالوا معرفة الربوبية التي هي أنفع الأشياء في تهذيب النفوس ، اقتضت الحكمة الإلهية أن يختار شيئاً من الصفات البشرية الكاملة مما يعلمونها ، ويجري التمدح بها فيما بينهم ، فتستعمل بإزاء المعاني الغامضة ، التي لا مدخل للعقول البشرية في مساحة جلالها ، وجعل نكتة : (ليس كمثله شيء) ترياقاً للداء العضال من الجهل المركب ، ومنع من الصفات البشرية التي تثير الأوهام بجانب العقائد الباطلة في إثبات مثلها ، كإثبات الولد ، والبكاء ، والجزع ، وإن تأملت بتعمق النظر وجدت الجريان على مسطر العلوم الإنسانية غير المكتسبة ، وتميز صفات يمكن إثباتها ، ولا يقع بها خلل من الصفات التي تثيرها الأوهام الباطلة ، أمراً دقيقاً لا تدركه أذهان العامة ، فلا جرم ، كان هذا العلم توقيفياً ولم يؤذن لهم في التكلم بكل ما يشتهون ، واختار سبحانه وتعالى من آلائه وآيات قدرته جل و علا . ١٠ تساوت في فهمه الحضر والبدو والعرب والعجم ، ولهذا لم يذكر النعم

وإنما ذكر سبحانه وتعالى ما ينبغي ذكره ، كخلق السماوات والأرضين ، وإنزال الماء من السحاب ، وإخراجه من الأرض ، وإخراج أنواع الثمار والحبوب والأزهار بواسطة الماء ، وإلهام الصناعات الضرورية ، والقدرة على فعلها . وقد قرر في مواضع كثيرة من التنبيه على اختلاف أحوال الناس عند هجوم المصائب وانكشافها من الأمراض النفسانية الكثيرة الوقوع ، واختار من أيام الله ، يعنى الوقائع التي أحدثها الله سبحانه وتعالى ، كتنعيم المطيعين وتعذيب العصاة ، ما قرع سمعهم . وذكر لهم إجمالاً مثل قصص قوم نوح وعاد وثمود ، وكانت العرب تتلناها أباً عن جد ، ومثل قصص إبراهيم وأنبياء بنى إسرائيل عليهم السلام ، فإنها كانت مألوفة لأسماعهم ، لمخالطة اليهود العرب في قرون كثيرة ، لا القصص الشاذة غير المألوفة ، ولا أخبار المجازاة ، بين فارس والهند ، وانتزع من القصص المشهورة جملاً تنفع في تدكيرهم ، ولم يسرد القصص بتمامها مع جميع خصوصياتها .

والحكمة في ذلك أن العوام إذا سمعوا القصص النادرة غاية الندرة ، أو استقصى بين أيديهم ذكر الخصوصيات ، يميلون إلى القصص نفسها ، ويفوتهم التذكر الذي هو الغرض الأصلي فيها . ونظير هذا الكلام ما قاله بعض العارفين : « إن الناس لما حفظوا قواعد التجويد شغلوا عن الخشوع في التلاوة ، ولما ساق المفسرون الوجوه البعيدة في التفسير صار علم التفسير نادراً كالمعدوم » .

ومما تكرر من القصص قصة خلق آدم من الأرض ، وسجود الملائكة له ، وامتناع الشيطان منه ، وكونه ملعوناً ، وسعيه بعد ذلك في إغواء بنى آدم ، وقصة مخاصمة نوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب عليهم السلام وأقوامهم في باب التوحيد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وامتناع الأقوام من الإمثال بشبهات ركيكة مع ذكر جواب الأنبياء ، وابتلاء الأقوام بالعقوبة الإلهية ، وظهور نصرته عز وجل للأنبياء وتابعيهم ، وقصة موسى مع فرعون وقومه ، ومع سفهاء بنى إسرائيل ، ومكابرة هذه الجماعة حضرته عليه الصلاة والسلام ، وقيام الله سبحانه وتعالى بعقوبة

الأشقياء ، وظهور نصرة نبيه مرة بعد مرة . وقصة خلافة داؤد وسليمان ، وآياتها وكراماتها . ومحنة أيوب ويونس ، وظهور رحمة الله سبحانه لها ، واستجابة دعاء زكرياء ، وقصص سيدنا عيسى العجيبة ، من تولده بلا أب ، وتكلمه في المهد ، وظهور الخوارق منه ، فذكرت هذه القصص بأطوار مختلفة ، إجمالاً وتفصيلاً بحسب ما اقتضاه أسلوب السور .

ومن القصص التي ذكرت مرة أو مرتين فقط : رفع سيدنا إدريس ، ومناظرة سيدنا إبراهيم لنمرود ، ورؤيته إحياء الطير ، وذبح ولده ، وقصة سيدنا يوسف ، وقصة ولادة سيدنا موسى ، وإلقائه في اليم ، وقتله القبطى ، وخروجه إلى مدين ، وتزوجه هناك ، ورؤية النار على الشجرة ، وسماع الكلام منها ، وقصة ذبح البقرة ، وقصة النقاء موسى والخضر ، وقصة طالوت وجالوت ، وقصة بلقيس ، وقصة ذى القرنين ، وقصة أصحاب الكهف ، وقصة رجلين تحاورا فيما بينهما (١) ، وقصة أصحاب الجنة (٢) ، وقصة رسل عيسى الثلاثة (٣) ، والمؤمن الذى قتله الكفار شهيداً (٤) ، وقصة أصحاب القيل . فليس المقصود من هذه القصص معرفتها بأنفسها ، بل المقصود انتقال ذهن السامع إلى وخامة الشرك والمعاصى وعقوبة الله تعالى عليها ، واطمئنان المخلصين بنصرة الله ، وظهور عنايته عز وجل بهم .

وقد ذكر جل شأنه من الموت وما بعده كيفية موت الإنسان ، وعجزه

(١) التي في "سورة الكهف" : (واضرب لهم مثلاً رجلين الخ) .

(٢) التي ذكرت في "سورة ن والقلم" : (إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة الخ) ، والجنة : البستان كثير الأشجار الملتفة التي قد تجن الأرض من ضوء الشمس .

(٣) التي ذكرت في "سورة يس" : (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية الخ) .

(٤) هي أيضاً في "سورة يس" : (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى الخ) .

فی تلك الساعة ، وعرض الجنة والنار علیہ بعد الموت ، وظهور ملائكة العذاب .

وقد ذكر أشراط الساعة من نزول عيسى ، وخروج دجال ، وخروج دابة الأرض ، وخروج يأجوج ومأجوج ، ونفخة الصعق ، ونفخة القيام والحشر والنشر ، والسؤال والجواب ، والميزان ، وأخذ صحف الأعمال باليمين والشمال ، و دخول المؤمنين الجنة ، ودخول الكفار النار ، واختصاص أهل النار من التابعين و المتبوعين فيما بينهم ، وإنكار بعضهم على بعض ، ولعن بعضهم بعضاً ، واختصاص أهل الإيمان برؤية الله عز وجل ، وتلون أنواع التعذيب من السلاسل والأغلال ، والحميم والغساق والزقوم ، وأنواع التنعيم من الحور ، والقصور ، والأنهار ، والمطاعم الهنيئة ، والملابس الناعمة ، والنساء الجميلة ، وصحبة أهل الجنة فيما بينهم صحبة طيبة مفرحة للقلوب ، ففرقت هذه القصص في سور مختلفة بإجمال وتفصيل بحسب اقتضاء أسلوبها .

(والكلية في مباحث الأحكام) أنه ﷺ بعث بالملة الحنيفية ، فلزم بقاء شرائع تلك الملة ، وعدم التغير في أمهات تلك المسائل سوى تخصيص العموم وزيادة التوقيعات والتحديدات ونحوها ، وأراد الله سبحانه وتعالى أن يزكى العرب بحضرة النبي ﷺ ، ويزكى سائر الأقاليم بالعرب ، فلزم أن تكون مادة شريعته ﷺ على رسوم العرب وعاداتهم ، وإذا نظرت إلى مجموع شرائع الملة الحنيفية ، ولاحظت رسوم العرب وعاداتهم ، وتأملت تشريعه ﷺ الذي بمنزلة الإصلاح والتسوية تحققت لكل حكم سبباً ، وعلمت لكل أمر ونهى مصلحة . وتفصيل الكلام طويل .

وبالجملة فقد كان وقع في العبادات من الطهارة والصلاة والصوم والزكاة والحج والذكر فتور عظيم من التساهل في إقامتها ، واختلاف الناس فيها بسبب عدم المعرفة في أكثرها ، ودخول تحريفات أهل الجاهلية فيها ، فأسقط

القرآن عدم النسق منها وسواها حتى استقام أمرها .

ووقع في تدبير المنزل رسوم ضارة وأنواع تعد وعتو . وأيضاً اختلفت أحكام السياسة المدنية ، فضبط القرآن العظيم أصولها وحدودها ووقتها ، وذكر من هذا الباب أنواع الكبار ، وكثيراً من الصغار . وذكر مسائل الصلاة بطريق الإجمال وذكر فيها لفظ إقامة الصلاة ، ففصلها رسول الله ﷺ بالأذان وبناء المساجد ، والجماعة ، والأوقات ، وذكر مسائل الزكاة أيضاً باختصار ، ففصلها ﷺ تفصيلاً . وذكر الصوم في سورة البقرة ، والحج فيها ، وفي سورة الحج ، والجهاد في سورة البقرة والأنفال وفي مواضع متفرقة ، والحدود في المائدة والنور ، والميراث والنكاح والطلاق في سورة البقرة والنساء والطلاق وغيرها .

وإذا عرفت القسم الذي تعم فائدته جميع الأمة فهناك قسم آخر ، وذلك مثل أنه كان يعرض عليه ﷺ سؤال فيجيب ، وبذل الأنفس والأموال من أهل الإيمان في حادثة ، وإمسك المنافقين وإتباعهم الهوى ، فمدح الله سبحانه المؤمنين وذم المنافقين مع تهديدهم ، أو وقعت حادثة من قبيل نصره على الأعداء وكف ضررهم ، فن الله سبحانه وتعالى على المؤمنين ، وذكرهم بتلك النعمة ، أو عرضت حالة تحتاج إلى تنبيه وزجر ، أو تعريض أو إيماء ، أو أمر ، أو نهى ، فأنزل الله سبحانه في ذلك الباب ما كان من هذا القبيل ، فلا بد للمفسر من ذكر تلك القصص بطريق الإجمال . وقد جاءت تعريضات بقصة بدر في ” الأنفال ” ، وبقصة أحد في ” آل عمران ” ، وبانخذلق في ” الأحزاب ” ، وبالحديبية في ” الفتح ” ، وبينى النصير في ” الحشر ” ، وجاء الحث على فتح مكة ، وغزوة تبوك في ” براءة ” ، والإشارة إلى حجة الوداع في ” المائدة ” ، والإشارة إلى قصة نكاح زينب في ” الأحزاب ” ، وتحريم السرية في ” سورة التحريم ” ، وقصة الإفك في ” سورة النور ” ، واستماع الجن تلاوته ﷺ في ” سورة الجن ” و ” الأحقاف ” ، وقصة مسجد الضرار في ” براءة ” ، وأشير إلى قصة الإسراء في أول ” بني إسرائيل ” ، وهذا القسم

أيضاً في الحقيقة من باب التذكير بأيام الله ، ولكن لما توقف حل التعريضات فيه على سماع القصة ميز من سائر الأقسام .

الباب الثاني

في بيان وجوه الخفاء في معاني نظم القرآن بالنسبة إلى أذهان أهل أذهان ، وإزالة ذلك الخفاء بأوضح بيان

ليعلم أن القرآن قد نزل بلغة العرب سويّاً بغير تفاوت ، وهم فهموا معنى منطوقه بقريحة جبلوا عليها كما قال : (والكتاب المبين) ، وقال : (قرآنًا عربيًّا لعلمكم تعقلون) ، وقال : (أحكمت آياته ثم فصلت) . وكان من مرضى الشارع عدم الخوض في تأويل متشابه القرآن ، وتصوير حقائق الصفات الإلهية ، وتسمية المبهم ، واستقصاء القصص ، وما أشبه ذلك ، ولهذا ما كانوا يسألونه ﷺ عن شيء من ذلك ، ولهذا رفع في هذا الباب شيء قليل ، ولكن لما مضت تلك الطبقة وداخلهم العجم وتركت اللغة استصعب فهم المراد في بعض المواضع ، واحتيج إلى تفتيش اللغة والنحو ، وجاء السؤال والجواب بين ذلك ، وصنفت كتب التفسير ، فلزم أن نذكر مواضع الصعوبة إجمالاً ، ونورد أمثلة فيها ، لئلا يحتاج عند الخوض إلى زيادة بيان ، ويقع الاضطراب إلى المبالغة في الكشف عن تلك المواضع فنقول :

إن عدم الوصول إلى فهم المراد باللفظ يكون تارة بسبب استعمال لفظ غريب ، وعلاجه نقل معنى اللفظ عن الصحابة والتابعين وسائر أهل المعاني . وتارة يكون ذلك لعدم تمييز المتسوخ من الناسخ ، وتارة يكون لغفلة عن سبب النزول ، وتارة يكون بسبب حذف المضاف أو الموصوف أو غيرهما . وتارة لإبدال شيء مكان شيء ، أو إبدال حرف بحرف ، أو اسم بإسم ، أو فعل بفعل ،

أو لذكر الجمع موضع المفرد وبالعكس. ، أو لإستعمال الغيبة مكان الخطاب ، وتارة بتقديم ما حقه التأخير وبالعكس . وتارة بسبب انتشار الضمائر وتعدد المراد من لفظ واحد . وتارة بسبب التكرار والإطناب . وتارة بسبب الإختصار والإيجاز ، ومرة بسبب استعمال الكناية والتعريض والمتشابه والمجاز العقلي . فينبغي لأهل السعادة من الأحباب أن يطلعوا في مبدأ الكلام على حقيقة هذه الأمور ، وشئ من أمثلتها ، ويكتفوا في موضع التفسير بإشارة ورمز .

(الفصل الأول)

في شرح غريب القرآن

وأحسن الطرق في شرح الغريب ما صح عن ترجمان القرآن عبد الله بن عباس من طريق ابن أبي طلحة (١) واعتمده البخاري في " صحيحه " غالباً ، ثم طريق الضحاك (٢) عن ابن عباس ، وجواب ابن عباس عن أسئلة نافع ابن الأزرق (٣) ، وقد ذكر السيوطي هذه الطرق الثلاث في " الإتيقان " . ثم

(١) هو : اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري أبو يحيى المدني ، قال ابن معين : ثقة حجة ، وقال ابن سعد : توفي سنة ١٣٢ هـ .

(٢) هو : الضحاك بن مزاحم الهلالي مولا لهم الخراساني ، قال سعيد بن جبير : لم يلق ابن عباس ، ووثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة . وقال ابن حبان في جميع ما روى نظر ، إنما اشتهر بالتفسير . قال أبو نعيم : مات سنة ١٠٥ هـ .

(٣) هو : نافع بن الأزرق الحروري من رؤوس الخوارج ، وإليه تنسب طائفة الأزارقة ، قتل في جمادى الآخرة سنة ٦٥ هـ ، وله أسئلة عن ابن عباس في جزء أخرج الطبراني بعضها في " مسند ابن عباس " من " المعجم الكبير " .

ما نقله البخارى من شرح الغريب عن أئمة التفسير ، ثم ما رواه سائر المفسرين من الصحابة والتابعين وأتباع التابعين من " شرح الغريب " .

ومن المستحسن عندى أن أجمع فى الباب الخامس من الرسالة حملة صالحة من شرح غريب القرآن مع أسباب النزول ، فأجعلها رسالة مستقلة (١) ، فمن شاء أدخلها فى هذه الرسالة ، ومن شاء أفردها على حدة ، وللناس فيما يعشقون مذاهب : ومما ينبغى أن يعلم ههنا أن الصحابة والتابعين ربما يفسرون اللفظ بلازم معناه ، وقد يتعقب المتأخرون التفسير القديم من جهة تتبع اللغة وتفحص موارد الاستعمال . والغرض من هذه الرسالة سرد تفسيرات السلف بعينها . ولتنقيحها ونقدها موضع غير هذا الموضع ، ولكل مقام مقال .

(الفصل الثانى)

من المواضع الصعبة فى فن التفسير التى مباحثها واسعة جداً ، والإختلاف فيها كثير ، معرفة الناسخ والمنسوخ (٢) ، وأقوى الوجوه الصعبة اختلاف

- (١) أى فتح الخبير بما لا بد من حفظه فى علم التفسير .
- (٢) والعلم به عظيم الشأن ، وقد صنف فيه جماعة كثيرون منهم قتادة بن دعامة السدوسى ، أحد التابعين بالبصرة المتوفى سنة ١١٨ هـ ، وأبو عبيد القاسم بن سلام المتوفى سنة ٢٢٣ هـ ، وأبو داود السجستانى ، صاحب السنن ، المتوفى سنة ٢٧٠ هـ ، وأبو جعفر النعمان ، أحد أئمة العلم واللغة بمصر ، المتوفى سنة ٣٣٨ هـ ، وهبة الله بن سلامة الضرير المتوفى سنة ٤١٠ هـ ، وأبو الفرج ابن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ ، وأبو بكر ابن الأنبارى المتوفى سنة ٣٢٨ هـ ، ومكى بن أبى طالب المتوفى سنة ٣١٣ هـ ، وغيرهم .

قال الأئمة : ولا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ .

اصطلاح المتقدمين والمتأخرين . و ما علم في هذا الباب من استقراء كلام الصحابة والتابعين أنهم كانوا يستعملون النسخ بإزاء المعنى اللغوي الذي هو : « إزالة شئ بشئ » ، لا بإزاء مصطلح الأصوليين ، فعنى النسخ عندهم إزالة بعض الأوصاف من الآية بآية أخرى ، إما بإنهاء مدة العمل ، أو بصرف الكلام عن المعنى المتبادر إلى غير المتبادر ، أو بيان كيون قيد من القيود اتفاقاً ، أو تخصيص عام ، أو بيان الفارق بين المنصوص ، وما قيس عليه ظاهراً ، أو إزالة عادة الجاهلية أو الشريعة السابقة ، فانسج باب النسخ عندهم وكثر جولان العقل هنالك ، واتسعت دائرة الاختلاف . ولهذا بلغ عدد الآيات المنسوخة خمسمائة . وإن تأملت متعمقاً فهي غير محصورة . والمنسوخ بإصطلاح المتأخرين عدد قليل ، لا سيما بحسب ما اخترناه من التوجيه . وقد ذكر الشيخ جلال الدين السيوطي في كتابه " الإقتان " بتقرير مبسوط كما ينبغي بعض ما ذكره العلماء ، ثم حرر المنسوخ الذي فيه رأى المتأخرين على وفق الشيخ ابن العربي (١) ، فعده قريباً من عشرين آية . وللفقير في أكثر تلك العشرين نظراً ، فلنورد كلامه مع التعقب :

فمن " البقرة " قوله تعالى (٢) : (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت — الآية) منسوخة ، قيل : بآية المواريث ، وقيل : بحديث : « لا وصية لوارث » ، وقيل : بالإجماع ، حكاه ابن العربي . (قلت) : بل منسوخة بآية : (يوصيكم الله في أولادكم) : وحديث : « لا وصية لوارث » مبين للنسخ .

(١) هو الإمام الحافظ القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي المعافري الأندلسي المولود سنة ٤٦٨ هـ ، والمتوفى سنة ٥٤٣ هـ ، صاحب كتاب " أحكام القرآن " .

(٢) الآية الثمانون بعد المائة .

قوله تعالى (١) : (وعلى الذين يطيقونه فدية) ، قيل : منسوخة بقوله : (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وقيل : محكمة ، و (لا) مقدره . (قلت) : وعندى وجه آخر ، وهو أن المعنى : ” وعلى الذين يطيقون الطعام فدية ” هي طعام مسكين . فأضمر قبل ذكره لأنه متقدم رتبة ، وذكر الضمير ، لأن المراد من الفدية هو طعام ، والمراد منه صدقة الفطر ، عقب الله تعالى الأمر بالصيام في هذه الآية بصدقة الفطر كما عقب الآية الثانية بتكبيرات العيد .

قوله تعالى (٢) : (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الآية) ناسخة لقوله : (كما كتب على الذين من قبلكم) ، لأن مقتضاه الموافقة فيما كان عليهم من تحريم الأكل والوطئ بعد النوم ، ذكره ابن العربي ، وحكى قولاً آخر : أنه نسخ لما كان بالسنة . (قلت) : معنى كما كتب : التشبيه في نفس الوجوب فلا نسخ . إنما هو تغيير لما كان عندهم قبل الشرع . ولم نجد دليلاً على أن النبي ﷺ لم يشرع لهم ذلك ، ولو سلم فإنما كان ذلك بالسنة .

قوله تعالى (٣) : (يسئلونك عن الشهر الحرام الآية) منسوخة بقوله : (وقتلوا المشركين كافة الآية) أخرجه ابن جرير عن عطاء بن ميسرة . (قلت) : هذه الآية لا تدل على تحريم القتال ، بل تدل على تجويزه ، وهي من قبيل تسليم العلة ، وإظهار المانع ، فالمعنى أن القتال في الشهر الحرام كبير شديد ، ولكن الفتنة أشد منه ، فجاز في مقابلتها ، وهذا التوجيه ظاهر من سياقها كما لا يخفى .

(١) الآية الرابعة والثمانون بعد المائة .

(٢) الآية السابعة والثمانون بعد المائة .

(٣) الآية السابعة عشرة بعد المائتين .

قوله تعالى (١) : (والذين يتوفون — إلى قوله — : متاعاً إلى الحول الآية) منسوخة بآية : (أربعة أشهر وعشراً) ، والوصية منسوخة بالميراث . والسكنى باقية عند قوم منسوخة عند آخرين بحديث : ” ولا سكنى “ . (قلت) : هي كما قال منسوخة عند جمهور المفسرين . ويمكن أن يقال : يستحب أو يجوز للميت الوصية ، ولا يجب على المرأة أن تسكن في وصية ، وعليه ابن عباس ، وهذا التوجيه ظاهر من الآية .

قوله تعالى (٢) : (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله الآية) منسوخة بقوله : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) . (قلت) : هو من باب تخصيص العام ، بينت الآية المتأخرة أن المراد ما في أنفسكم من الإخلاص والنفاق ، لا من أحاديث النفس التي لا اختيار فيها ، فإن التكليف لا يكون إلا فيما هو في وسع الإنسان .

هـنـ “آل عمران” (٣) : (اتقوا الله حق تقاته) ، قيل : إنها منسوخة بقوله : (فاتقوا الله ما استطعتم) ، وقيل : لا ، بل هي محكمة ، وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الآية . (قلت) : حق تقاته في الشرك والكفر ، وما يرجع إلى الاعتقاد ، وما استطعتم في الأعمال ، من لم يستطع الوضوء يتيمم ، ومن لم يستطع القيام يصلي قاعداً . وهذا الوجه ظاهر من سياق الآية ، وهو قوله : (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) .

هـنـ “النساء” قوله تعالى (٤) : (والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم

(١) الآية الرابعة والثلاثون بعد المائتين .

(٢) الآية الرابعة والثمانون بعد المائتين .

(٣) الآية الثانية بعد المائة .

(٤) الآية الثالثة والثلاثون .

الآية) منسوخة بقوله : (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) . (قلت) :
ظاهر الآية أن الميراث للموالى ، والبر والصلة لمولى الموالاة فلا نسخ .

قوله تعالى (١) : (وإذا حضر القسمة — الآية) قيل منسوخة ، وقيل لا ،
ولكن تهاون الناس في العمل بها . (قلت) : قال ابن عباس : هي محكمة ، والأمر
للاستجاب ، وهذا أظهر .

قوله تعالى (٢) : (واللاتي يأتين الفاحشة — الآية) منسوخة بآية "النور" .
(قلت) : لانسح في ذلك ، بل هو ممتد إلى الغاية ، فلما جاءت الغاية بين النبي ﷺ
أن السبيل الموعود كذا وكذا ، فلا نسخ .

هي "المائدة" ، قوله تعالى (٣) : (ولا الشهر الحرام — الآية) : منسوخة
بإباحة القتال فيه . (قلت) : لا نجد في القرآن ناسخاً له ، ولا في السنة الصحيحة ،
ولكن المعنى أن القتال المحرم يكون في الشهر الحرام أشد تغليظاً ، كما قال النبي ﷺ
في الخطبة : "ألا إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في
شهركم هذا في بلدكم هذا" .

قوله تعالى (٤) : (فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم — الآية) .
منسوخة بقوله : (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) . (قلت) : معناه إن اخترت
الحكم فاحكم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم . فالحاصل أنه لنا أن نترك أهل
الذمة أن يرفعوا القضية إلى زعمائهم فيحكموا بما عندهم ، ولنا أن نحكم بينهم
بما أنزل الله علينا .

قوله تعالى (٥) : (أو آخران من غيركم) منسوخ بقوله : (وأشهدوا ذوي

(١) الآية الثامنة . (٢) الآية الخامسة عشرة .

(٣) الآية الثانية . (٤) الآية الثانية والأربعون .

(٥) الآية السادسة بعد المائة — المطلاق ٢ —

عدل منكم) . (قلت) : قال أحد بظاهر الآية ، ومعناها عند غيره : ”أو آخران من غير أقاربكم“ ، فيكونون من سائر المسلمين .

هــنـى ”الأنفال“ — (١) : (إن يكن منكم عشرون صابرون — الآية) منسوخة بالآية بعدها . (قلت) : هي كما قال منسوخة .

هـنـى ”براءة“ — (٢) : (انفروا خفافاً وثقالاً) منسوخة بآيات العذر، وهو قوله : (ليس على الأعمى حرج — الآية) ، وقوله : (ليس على الضعفاء — الآية) . (قلت) : خفافاً ، أى مع أقل ما يتأنى به الجهاد من مركوب ، و عبد للخدمة ، ونفقة يقنع بها ، وثقالاً مع الخدم الكثير والمراكب الكثيرة ، فلا نسخ ، أو نقول : ليس النسخ متعيناً .

هـنـى ”سورة النور“ — (٣) : (الزاني لا ينكح إلا زانية — الآية) منسوخة بقوله تعالى : (وانكحوا الأيامى منكم) . (قلت) : قال أحد بظاهر الآية . ومعناها عند غيره : أن مرتكب الكبيرة ليس بكفء إلا للزانية ، أو يستحب له اختيار الزانية . وقوله : (وحرم ذلك) إشارة إلى الزنا والشرك فلانسخ . وأما قوله : (وانكحوا الأيامى) فعام لا ينسخ الخاص .

قوله تعالى (٤) : (ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم — الآية) قبل منسوخة ، وقيل لا ، ولكن تهاون الناس في العمل بها . (قلت) : مذهب ابن عباس أنها ليست بمنسوخة ، وهذا أوجه وأولى بالإعتاد .

هـنـى ”الأحزاب“ — قوله تعالى (٥) : (لا يحل لك النساء من بعد — الآية) منسوخة بقوله تعالى : (إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي — الآية) . (قلت) : يحتمل أن يكون الناسخ مقدماً في التلاوة وهو الأظهر عندي .

- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| (١) الآية الخامسة والستون . | (٢) الآية الواحدة والأربعون . |
| (٣) الآية الثالثة . | (٤) الآية الثامنة والخمسون . |
| (٥) الآية الثانية والخمسون . | |

هــنـى ” المجادلة “ — قوله تعالى (١) : (إذا ناجيتم الرسول فقدموا — الآية)
منسوخة بالآية بعدها . (قلت) : هذا كما قال .

هــنـى ” سورة الممتحنة “ — (٢) : (فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما
أنفقوا) قيل منسوخة بآية السيف ، وقيل بآية الغنيمة ، وقيل بحكمة . (قلت) :
الأظهر أنها محكمة ، ولكن الحكم فى المهادنة وعند قوة الكفار .

هــنـى ” سورة المزمل “ — (٣) : (قم الليل إلا قليلاً) منسوخة بآخر السورة ،
ثم نسخ الآخر بالصلوات الخمس . (قلت) : دعوى النسخ بالصلوات الخمس
غير متجهة ، بل الحق أن أول السورة فى تأكيد الندب إلى قيام الليل ، وآخرها
نسخ التأكيد إلى مجرد الندب . قال السيوطى موافقاً لابن العربى : فهذه إحدى
وعشرون آية منسوخة على خلاف فى بعضها ، ولا يصح دعوى النسخ فى غيرها .
والأصح فى آية الإستئذان والقسمة الإحكام وعدم النسخ ، فصارت تسع عشرة .
وعلى ما حررنا لا يتعين النسخ إلا فى خمس آيات .

فصل

وأيضاً من المواضع الصعبة معرفة أسباب النزول ، ووجه الصعوبة فيها أيضاً
اختلاف المتقدمين والمتأخرين . والذي يظهر من استقراء كلام الصحابة والتابعين
أنهم لا يستعملون : ” نزلت فى كذا “ لمحض قصة كانت فى زمنه ﷺ . وهى
سبب نزول الآية ، بل ربما يذكرون بعض ما صدقت عليه الآية مما كان فى زمنه
ﷺ أو بعده ﷺ ، ويقولون : نزلت فى كذا ، ولا يلزم هناك انطباق جميع القيود ،
بل يكفى انطباق أصل الحكم فقط ، وقد يقررون حادثة تحققت فى تلك الأيام

(١) الآية الثانية عشرة . (٢) الآية الحادية عشرة .

(٣) الآية الثانية .

المباركة ، واستنبط صلى الله عليه وسلم حكمها من آية ، وتلاها في ذلك الباب ، ويقولون : نزلت في كذا ، وربما يقولون في هذه الصورة فأنزل الله قوله كذا ، فكانه إشارة إلى أنه استنبطه صلى الله عليه وسلم ، وإلغاؤها في تلك الساعة بخاطره المبارك أيضاً نوع من الوحي والنفث في الروح ، فلذلك يمكن أن يقال : فأنزلت ، ويمكن أيضاً أن يعبر في هذه الصورة بتكرار النزول ، ويذكر المحدثون في ذيل آيات القرآن كثيراً من الأشياء ليست من قسم سبب النزول في الحقيقة ، مثل استشهاد الصحابة في مناظراتهم بآية ، أو تلاوته تمثيلهم بآية ، أو تلاوته صلى الله عليه وسلم آية للاستشهاد في كلامه الشريف ، أو رواية حديث وافق الآية في أصل الغرض ، أو تعيين موضع النزول أو تعيين أسماء المذكورين بطريق الإبهام ، أو بيان طريق التلغظ بكلمة قرآنية ، أو فصل سور وآيات من القرآن ، أو صورة امتثاله صلى الله عليه وسلم بأمر من أوامر القرآن ، و نحو ذلك ، وليس شيء من هذا في الحقيقة من أسباب النزول ، ولا يشترط إحاطة المفسر بهذه الأشياء ، إنما شرط المفسر أمران : الأول : ما تعرض به الآيات من القصص ، فلا يتيسر فهم الإيماء بتلك الآيات إلا بمعرفة تلك القصص . والثاني : ما يخصص العام بالقصة ، أو مثل ذلك من وجوه صرف الكلام عن الظاهر ، فلا يتيسر فهم المقصود من الآيات بدونها .

ومما ينبغي أن يعلم أن قصص الأنبياء السابقين لا تذكر في الحديث إلا على سبيل القلة ، فالقصص الطويلة العريضة التي تكلف المفسرون روايتها كلها منقولة عن علماء أهل الكتاب إلا ما شاء الله تعالى . وقد جاء في "صحيح البخاري" مرفوعاً : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم » ، وليعلم أن الصحابة والتابعين ربما كانوا يذكرون قصصاً جزئية لمذاهب المشركين واليهود ، وعاداتهم من الجهالات لتتضح تلك العقائد والعادات ، ويقولون : نزلت الآية في كذا ، ويريدون بذلك أنها نزلت في هذا القبيل ، سواء كان هذا أو ما أشبهه أو ما قاربه ، ويقصدون إظهار تلك الصورة لا بخصوصها ، بل لأجل أن التصوير صالح لتلك الأمور الكلية ،

ولهذا تختلف أقوالهم في كثير من المواضع ، وكل يجر الكلام إلى جانب ، وفي الحقيقة المطالب متحدة ، وإلى هذه النكته أشار أبو الدرداء حيث قال : « لا يكون أحد فقيهاً حتى يحمل الآية الواحدة على محامل متعددة » ، وعلى هذا الأسلوب كثيراً ما يذكر في القرآن العظيم صورتان : صورة سعيد ، يذكر فيها بعض أوصاف السعادة ، وصورة شقي يذكر فيها بعض أوصاف الشقاوة ، ويكون الغرض من ذلك بيان أحكام تلك الأوصاف والأعمال ، لا التعريض بشخص معين ، كما قال سبحانه : (^١ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً ، حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً) . ثم ذكر صورتين صورة سعيد وصورة شقي ، ومثل ذلك : (^٢وإذا ^٣قال لهم ربمما أنزل ربكم أساطير الأولين) ، (^٤وقيل للذين اتقوا ماذا قال ربكم) ، (^٥ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة) ، وآية : (^٦هو الذي خلقكم من نفس واحدة ، وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها - الآية) ، وآية : (^٧قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) ، (^٨ولا تطع كل حلاف مهين) ، ولا يلزم في هذه الصورة أن توجد تلك الخصوصيات بعينها في شخص كما لا يلزم في قوله تعالى : (^٩مثل ^{١٠}القمح ^{١١}القلع ^{١٢}القمح ^{١٣}القمح) ، إنما ^{١٤}القمح ^{١٥}القمح ^{١٦}القمح المقصود تصوير زيادة الأجر لا غير ، فإن وجدت صورة توافق المذكور في أكثر الخصوصيات أو كلها كان من قبيل لزوم ما لا يلزم ، وربما تدفع شبهة ظاهرة الورد ، أو يجاب عن سؤال قريب الفهم بقصد إيضاح الكلام السابق ، لا لأجل سؤال سائل وقع في ذلك العصر ، وشبهة حدثت بالفعل ، وكثيراً ما يفرض الصحابة في تقرير ذلك المقام سؤالاً ، فيقررون المطالب في صورة الجواب والسؤال . وإن نظرنا بالتحقيق والتفحص فالكلام واحد متسق لا يسهو نزول بعض عقيب بعض جملة واحدة منتظمة ، ولا يتأق فلك القيود على قاعدة . وقد يذكر الصحابة تقدماً وتأخراً ، والمراد بذلك التقدم والتأخر الرتبي ، كما قال ابن عمر في آية (^{١٧}والذين يكنزون الذهب والفضة) : هذا قبل أن تنزل الزكاة ،

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

فلما نزلت جعلها الله طهراً للأموال ، ومن المعلوم أن "سورة براءة" متأخرة في السور ، وهذه الآية في تضاعيف القصص المتأخرة ، وكانت فرضية الزكاة متقدمة بسنين ، ولكن مراد ابن عمر تقدم الإجمال رتبة على التفصيل .

وبالجملة فشرط المفسر لا يزيد على نوعين من هذه الأنواع : الأول قصص الغزوات وغيرها مما وقع في الآيات الإيماء إلى خصوصياتها ، وما لم تعلم تلك القصص لا يتأتى فهم حقيقتها . والثاني : فوائد بعض القيود ، وسبب التشدد في بعض المواضع مما يتوقف على معرفة حال النزول . وهذا المبحث الأخير في الحقيقة فن من فنون التوجيه . ومعنى التوجيه بيان وجه الكلام ، وحاصل هذه الكلمة أنه قد يكون في آية من الآيات شبهة ظاهرة من استبعاد صورة هي مدلول الآية ، أو تناقض بين الآيتين ، أو إشكال تصور مصداق الآية على ذهن المبتدئ ، أو خفاء فائدة قيد من القيود عليه ، فإذا حل المفسر هذا الإشكال سمي ذلك الحل توجيهاً كما في آية : (ياأخت هرون) ، فإنهم سألوا عما امتشكلوه من أنه كان بين موسى وعيسى عليهما السلام مدة كثيرة ، فكيف يكون هارون أخاً لمريم ؟ كان السائل أضمر في خاطره أن هارون هذا هو هارون أخو موسى ، فأجاب عنه ﷺ : « بأن بنى إسرائيل كانوا يسمون بأسماء الصالحين من السلف » وكما سألوا : كيف يمشى الإنسان يوم الحشر على وجهه ؟ فقال : « إن الذي أمشاه في الدنيا على رجله لقادر أن يمشيه على وجهه » ، وكما سألوا ابن عباس عن وجه التطبيق بين قوله تعالى : (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، وبين آية أخرى : (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) ؟ فقال ﷺ : عدم التساؤل يوم الحشر ، والتساؤل بعد دخول الجنة . وسألوا عائشة رضي الله عنها فقالت : إن كان السعي بين الصفا والمروة واجباً فما وجهه : لا جناح ؟ فأجابت رضي الله عنها : « بأن قوماً كانوا يتجنبونه » ، وبهذا السبب قال عز وجل :

(لاجناح) . وعمر رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن قيد : (إن خفتم) (١) ما معناه ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « صدقة تصدق الله بها » يعني لا يكون عند الكرماء في الصدقة مضايقة ، فلم يذكر الله سبحانه وتعالى هذا القيد للمضايقة ، بل القيد اتفاق . وأمثلة التوجيه كثيرة ، والمقصود التنبيه على المعنى .

ومما يناسب عندي أن أذكر في الباب الخامس ما نقل البخاري والترمذي والحاكم في تفاسيرهم ، من أسباب النزول وتوجيه المشكل ، بسند جيد إلى الصحابة ، أو إلى حضرته صلى الله عليه وسلم بطريق التنقيح والاختصار لفائدتين : الأولى : أن حفظ هذا القدر من الآثار لا بد منه للمفسر كما لا بد مما ذكرناه من شرح غريب القرآن ، والأخرى أن يعلم أن أكثر أسباب النزول لا مدخل لها في فهم معاني الآيات ، اللهم إلا شيء قليل من القصص يذكر في هذه التفاسير الثلاثة ، التي هي أصح التفاسير عند المحدثين ، وأما إفراط محمد بن اسحاق (٢) والواقدي (٣) والكلبي (٤) وما ذكروا تحت كل آية من قصة فأكثره غير صحيح عند

(١) في قوله تعالى : (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتكم الذين كفروا) . "النساء" : ١٠١ .

(٢) هو أحد الأئمة الأعلام ، لا سيما في المغازي والسير ، وكان قديراً . قال الذهبي في "الميزان" : ما له عندي ذنب إلا ما قد حشا في السيرة من الأشياء المنكرة المنقطعة ، والأشياء المكذوبة هـ . توفي سنة ١٥١ هـ .

(٣) هو محمد بن عمر بن واقد الأسلمي ، أحد الأعلام ، وقاضي العراق ، كان عالماً بالمغازي والسير ، وقال البخاري : متروك ، وقال أحمد ابن حنبل : هو كذاب ، توفي سنة ٢٠٧ هـ .

(٤) هو محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي ، قال ابن عدي : رضوه في التفسير ، وقال أبو حاتم : أجمعوا على ترك حديثه ، واتهمه جماعة بالوضع ، توفي سنة ١٤٦ هـ .

له البقرة ٤٢ - له سورة الاسراء ٥٩ له البقرة ٩٣ له الكهف ٧٤ له
له الاسراء ٧٥ له يوسف ٨٢ له ابراهيم ٢٨ له الاسراء ٩٠ له النحل ١٣٥
له الانبياء ١٠١ له البقرة ١٠٣ له آل عمران ٤٨ له ص ٣١ -

المحدثين ، وفي إسناده نظر . ومن الخطأ البين أن يعد ذلك من شروط التفسير .
والذي يرى أن تدبر كتاب الله متوقف على حفظه ، فمن فاته فقد فات
حظه من كتاب الله . وما توفيقي إلا بالله ، عليه توكلت وهو رب العرش العظيم .

فصل في بقية مباحث الباب

حذف بعض الأجزاء أو أدوات الكلام مما يوجب الخفاء ، وكذلك
إبدال شيء بشيء ، وتقديم ما حقه التأخير ، وتأخير ما حقه التقديم ، واستعمال
المتشابهات والتعريضات والكتابات ، خصوصاً تصوير المعنى المراد بصورة
محسوسة لذلك المعنى في العادة والاستعارة المكنية والحجاز العقلي ، فلنذكر شيئاً
من هذه الأمثلة بطريق الاختصار لتكون على بصيرة .

فَحَلَى

أما الحذف الفعلي أقسام : حذف المضاف والموصوف والمتعلق وغيرها ،
كقوله تعالى : (ولكن البر من آمن) ، أي بر من آمن ، (وآتينا ثمود الناقة
مبصرة) ، أي آية مبصرة لا أنها مبصرة غير عمياء ، (وأشربوا في قلوبهم
العجل) أي حب العجل ، (أقتلت نفساً زكية بغير نفس) أي بغير قتل نفس ،
(أو فساد) أي بغير فساد ، (من في السماوات والأرض) أي من في السماوات
ومن في الأرض ، لا أن شيئاً واحداً هو في السماوات والأرض ، (ضعف
الحياة وضعف المات) أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب المات ، (واسأل
القرية) أي أهل القرية ، (بدلوا نعمة الله كفراً) أي فعلوا مكان شكر نعمة
الله كفراً ، (يهدي للتي هي أقوم) أي للخصلة التي هي أقوم ، (بالتي هي
أحسن) أي بالخصلة التي هي أحسن ، (سبقت لهم منا الحسنى) أي الكلمة
الحسنى والعدة الحسنى ، (على ملك سليمان) أي على عهد ملك سليمان ، (وعدتنا
على رسلنا) أي على السنة رسلك ، (إنا أنزلناه في ليلة القدر) أي أنزلنا
القرآن وإن لم يسبق له ذكر ، (حتى توارت بالحجاب) أي توارت الشمس ،

١٥ حم السجدة ٣٥ المائدة ٦٠ الفرقان ٥٢ الأعراف ١٥٥ -
 ٥٥ هود ٦٠ يوسف ٨٥ الزمر ٣٥ الأعراف ١٥٢ ٩ المصافات
 ٥٥ الواقعة ٥٥ لا ٦٦ ٤٩ ٥ الانفال ٥ ٣ الانعام ١٢٩ -

١٢ البقرة ١٢٤ الحديد ١٠ يس ٢٥ و ٢٦ ٤ البقرة

(وما يلقاها) أي خصلة الصبر ، (وعبد الطاغوت) أي فحين قرأ بالنصب أي
 جعل منهم من عبد الطاغوت ، (فجعلهم نسباً وصهراً) أي جعل لهم نسباً
 وصهراً ، (واختار موسى قومه) أي من قومه ، (ألا إن عاداً كفروا ربهم) أي كفروا
 نعمة ربهم ، أو كفروا بربهم بنزع الخافض . (تفتؤ) أي لا تفتؤ . ومعناه لا تزال ،
 (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) أي يقولون ما نعبدكم ، (إن الذين
 اتخذوا العجل) أي الذين اتخذوا العجل إلهاً ، (تأتوننا عن اليمين) أي وعن
 الشمال ، (فظلمت تفكهنون إنا لفرعون) أي تقولون إنا لفرعون (لئن شاء لجعلنا
 منكم ملائكة) أي بدله منكم ، (كما أخرجك ربك) أي امض .

وليعلم أن حذف خبر أن ، أو جزاء الشرط . أو مفعول الفعل ، أو
 مبتدأ الجملة ، وما أشبه ذلك مطرد في القرآن إذا كان فيما بعد دلالة على حذفه .
 (فلو شاء لهداكم أجمعين) أي لو شاء هدايتكم لهداكم ، (الحق من ربك) أي هذا
 الحق من ربك ، (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح ، وقاتل أولئك
 أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) أي لا يستوى من أنفق من
 قبل الفتح ومن أنفق من بعد الفتح ، فحذف الثاني لدلالة قوله : أولئك أعظم
 درجة من الذين أنفقوا من بعد ، (وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم
 لعلكم ترحمون ، وما تأتئهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا معرضين) أي
 أي إذا قيل لهم : اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم أعرضوا .

وليعلم أيضاً أن الأصل في مثل : (وإذا قال ربك للملائكة) ، (وإذا قال
 موسى) أن يكون "إذ" ظرفاً لفعل من الأفعال ، ولكنه نقل ههنا لعنى
 التهويل والتخويف ، فمثل ذلك مثل من يذكر المواضع المأثلة : أو الوقائع
 المأثلة على سبيل التعداد من غير تركيب جملة : ومن غير وقوعها في حيز
 الإعراب ، بل المقصود من ذكرها أن ترسم صورتها في ذهن المخاطب
 ويستولي من تلك الحادثة خوف على ضميره ، فالتحقيق أنه لا يلزم في مثل

هذه المواضع تفتيش العامل والله أعلم .

وليعلم أيضاً أن حذف الجار من " أن " المصدرية مطرد في كلام العرب .
والمعنى : لأن ، أو بأن ، أو وقت أن .

وليعلم أيضاً الأصل في مثل : (ولو ترى إذ الظالمون في عمرات الموت) ،
(ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب) أن حذف جواب الشرط ، لكن
صار هذا التركيب منقولاً لمعنى التعجب ، فلا حاجة إلى تفتيش المحذوف ،
والله أعلم .

أما الإبدال فإنه تصرف كثير القنون . قد يذكر فعل مكان فعل لأغراض شتى ،
وليس استقصاء ذكر تلك الأغراض من وظيفة هذا الكتاب ، (أهذا الذي
يذكر آلتكم) أى يسب آلتكم . كل أصل الكلام : أهذا الذي يسب ، ولكن
كره ذكر السب فأبدل بالذكر . ومن هذا القبيل ما يقال في العرف : عرض
الشيء لأعداء فلان ، والمراد بفلان . ويقولون : شرفنا بالمجى عبيد الحضرة
أو عبيد الجنب العالي مطلعون على هذه المقدمة ، والمراد تشريف الجنب
العالي وإطلاع الجنب العالي ، (منا لا يصحبون) أى منا لا ينصرون . لما
كانت النصرة لا تتصور بدون الاجتماع والصحبة ذكر يصحبون بدله ، (ثقلت
في السماوات والأرض) أى خفيت ، لأن الشيء إذا خفى علمه ثقل على أهل
السماوات والأرض ، (فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً) أى عفون لكم عن شيء
عن طيبة من نفوسهن . وقد يذكر اسم مكان اسم (فظلت أعناقهم لها خاضعين)
أى خاضعة ، (فكانت من القانتين) أى من القانتات ، (فإلهم من ناصرين
أى من ناصر ، (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى عنه حازر ، (والعصر
إن الإنسان لى خسر) أى أفراد بنى آدم ، أفرد اللفظ لأنه اسم جنس ، (يا أيها
الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً) المعنى يا بنى آدم إنكم . أفرد اللفظ
لأنه اسم جنس ، (مملها الإنسان) يعنى أفراد الناس ، (كذبت قوم نوح

الموسلين) أى نوحاً وحده ، (إنا فتحنا لك) أى إني فتحت لك ، (إنا لقادرون) أى إني لقادر ، (ولكن الله يسلط رسله) أى يسلط محمداً ﷺ ، (الذين قال لهم الناس) أى عروة الثقفي (١) وحده ، (فأذاقها الله لباس الجوع) أى طعم الجوع ، إبدال الطعم باللباس إيسذاناً بأن الجوع له أثر من التحول والذبول يعم البدن ويشمله كاللباس ، (صبغة الله) أى دين الله ، أبدال بالصبغة إيداناً بأنه كالصبغ تتلون به النفس ، أو لتشاكلة بقول النصارى فى المعمودية ، (وطور سينين) أى طور سيناء ، (سلام على إلياسين) أى إلياس ، قلب الإسمان للازدواج ، وقد يذكر حرف مكان حرف (فلما تجلى ربه للجبل) أى على الجبل كما تجلى فى المرة الأولى على الشجرة ، (وهم لها سابقون) أى إليها سابقون ، (لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم) أى لكن من ظلم استثنافاً ، (لأصلبكنم فى جذوع النخل) أى على جذوع النخل ، (أم لهم سلم يستمعون فيه) أى يستمعون عليه ، (السماء منقطر به) أى منقطر فيه ، (مستكبرين به) أى عنه ، (أخذته العزة بالإثم) أى حملته العزة على الإثم ، (فاسأل به خبيراً) أى فاسأل عنه ، (لا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم) أى مع أموالكم ، (إلى المرافق) أى مع المرافق ، (يشرب بها عباد الله) أى يشرب منها ، (وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) أى أن قالوا .

وقد يوردون جملة مكان جملة ، مثلاً إذا دلت جملة على حاصل مضمون جملة ثانية ، وسبب وجودها أبدلت منها (وإن تخالطوهم فإخوانكم) أى إن تخالطوهم لا بأس بذلك لأنهم إخوانكم ، وشأن الأخ أن يخالط أخاه ، (لمثوبة من عند الله خير) أى لو جدوا ثواباً ومثوبة من عند الله خير ، (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أى إن سرق فلا عجب لأنه سرق أخ له من قبل ، (من كان عدواً لجبريل ، فإنه نزله على قلبك بإذن الله) أى من كان عدواً لجبريل فإن

(١) عروة بن مسعود الثقفي ، راجع "إرشاد السارى" للفسطانى .

الله عدوله ، فإنه نزل على قلبك بإذنه ، فعدوه يستحق أن يعاديه الله ، فحذف
فإن الله عدوله بدليل الآية التالية ، وأبدل منه فإنه نزل على قلبك .

وربما يقتضى أصل الكلام التنكير فيتصرف فيه بإدخال اللام والأوصاف ،
والمعنى على التنكير الأول (وقيله يارب) أى قيل له يارب ، فأبدل بقبله لأنه
أحصر فى اللفظ ، (حق اليقين) أى حق يقين أضيف ليكون أبسر فى اللفظ .
وقد يكون سنن الكلام الطبيعى تذكير الضمير أو تأنيته أو إفراده ،
فيخرجون الكلام من ذلك السنن الطبيعى ، ويذكرون المؤنث وبالعكس ، ويجمعون
المفرد لميل المعنى (فلما رأى الشمس بازغة قال : هذا ربى هذا أكبر) ، (القوم
الظالمين) ، (مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم) .
وقد يذكر المفرد مكان التثنية (وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله)
(إن كنت على بينة من ربى ، وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم) والأصل فعميتا
فأفرد لأنها كشى واحد ، ومثله (الله ورسوله أعلم) .

وقد تقتضى طبيعة الكلام أن يذكر الجزاء فى صورة الجزاء والشرط فى
صورة الشرط ، وجواب القسم فى صورة جواب القسم ، فيتصرفون فى
الكلام ويجعلون ذلك الجزاء من الجملة جملة مستقلة مستأنفة ميلاً إلى
المعنى ، ويقيمون شيئاً يدل عليه بوجه من الوجوه ، (والنازعات غرقاً
والناشطات نشطاً والسابحات سباحاً فالسابقات سبقاً فالمدبرات أمراً يوم ترجف
الراجفة) المعنى البعث والحشر حق يدل عليه يوم ترجف ، (والسما ذات البروج
واليوم الموعود وشاهد ومشهود قتل أصحاب الأخدود) المعنى المجازاة على الأعمال
حق ، (إذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت ، وإذا الأرض مدت وألقت
ما فيها وتخلت . وأذنت لربها وحقت . يا أيها الإنسان إنك كادح) المعنى الحساب
والجزاء كائن .

وقد يقع فى أسلوب الكلام قلب فيقتضى أسلوب الكلام خطايا ويورد فى

صورة الغائب (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم برىح طيبة) .

وقد يذكر الإنشاء مكان الإخبار، والإخبار مكان الإنشاء (قامشوا في مناكبها) أى لتمشوا ، (إن كنتم مؤمنين) أى إيمانكم يقتضى هذا . (من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل) المعنى على قياس حال ابن آدم كتبنا ، أو على مثال حال ابن آدم ، فأبدل منه من أجل ذلك ، لأن القياس لا يكون إلا بملاحظة العلة ، فكأن القياس نوع من التعليل ، (أرأيت) فى الأصل بمعنى الإستفهام من الرؤية ثم نقل ههنا ، ليكون تنبيهاً على استماع كلام يأتى بعده كما يقال فى العرف : هل ترى شيئاً ؟ هل تسمع شيئاً ؟ .

وقد يوجب التقديم والتأخير أيضاً صعوبة فى فهم المراد كما فى الشعر المشهور :

بثينة شأنها سلبت فزادى بلا جرم أتيت به سلاما

والتعلق يبعد أيضاً مما يوجب صعوبة . ومن هذا القبيل : (إلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين إلا امرأته) أدخل الإستثناء على الإستثناء فصعب : (فما يكذبك بعد بالدين) متصل بقوله : (لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم) ، (يدعو لمن ضره أقرب من نفعه) أى يدعو من ضره ، (لتنوء بالعصبة أولى القوة) أى لتنوء العصبة بها ، (فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم) أى اغسلوا أرجلكم : (ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لإزاماً وأجل مسمى) أى ولولا كلمة سبقت وأجل مسمى لكان لإزاماً ، (إلا تفعلوه تكن فتنة) متصل بقوله : (فعلبيكم النصر) . (إلا قول إبراهيم) متصل بقوله (لقد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم) ، (يسألونك كأنك مخفى عنها) أى يسألونك عنها كأنك مخفى .

والزيادة على السنن الطبيعية أيضاً على أقسام : قد يكون ذلك بالصفة (ولا طائر يطير بجناحيه) ، (إن الإنسان خلق هلوعاً ، إذا مسه الشر جزوعاً ، وإذا مسه الخير منوعاً) .

وقد يكون بالإبدال (ل الذين استضعفوا لمن آمن منهم) .

وقد يكون بالعطف التفسيري (حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة).

وقد يكون بالتكرار (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن) أصل الكلام : وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن ، (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) ، (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله) ، (يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج) أى هي مواقيت للناس باعتبار أن الله شرع لهم التوقيت بها، والحج باعتبار أن التوقيت بها حاصل للحج ، ولو قيل هي مواقيت للناس في حجهم كان أخصر ولكن أطنب، (لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر يوم الجمع) أى تنذر أم القرى يوم الجمع ، (وترى الجبال تحسبها جامدة) أى ترى الجبال جامدة . أدخل الحسبان ، لأن الرؤية تجيء لمعان ، المراد ههنا معنى الحسبان ، (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم، فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) أدخل وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه في تضاعيف الكلام المنتظم بعضه ببض بياناً لضمير اختلفوا ، وإيضاحاً بأن المراد من الاختلاف ههنا هو الاختلاف الواقع في أمة الدعوة بعد نزول الكتاب بأن آمن بعض و كفر بعض .

وقد يزداد حرف الجر على الفاعل أو المفعول لتوكيد الوصلة فيكون معمولاً للفعل بواسطة حرف الجر (يوم يحمى عليها) أى تحمى هي ، (وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم) أى وقفيناهم بعيسى بن مريم .

ومما ينبغى أن يعلم في هذا المقام نكتة ، وهي أن الواو تستعمل في كثير من المواضع لتوكيد الوصلة لا للعطف ، (إذا وقعت الواقعة) إلى قوله تعالى : (وكنتم أزواجاً ثلاثة) ، (وفتحت أبوابها) ، (وليمحص الله) وكذلك تزداد

الفاء أيضاً . قال القسطلاني في شرح كتاب الحج في (باب المعتمر إذا طاف طواف العمرة ، ثم خرج هل يجزئه عن طواف الوداع) قال : ويجوز توسط العاطف بين الصفة والموصوف لتأكيد لصوقها بالموصوف نحو : (إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) . قال سيوييه : هو مثل مررت بزيد وصاحبك ، إذا أردت بصاحبك زيدا ، وقال الزمخشري في قوله تعالى : (وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) جملة واقعة صفة لقرية ، والقياس أن لا تتوسط الواو بينها كما في قوله تعالى : (وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون) وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال : جاءني زيد عليه ثوب ، وجاءني وعليه ثوب ، انتهى .

وربما تكون الصفة في فهم المراد لإنتشار الضمائر وإرادة المعنيين من كلمة واحدة (وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون) يعني إن الشياطين ليصدون الناس عن السبيل ويحسب الناس أنهم مهتدون ، (قال قرينه) في موضع واحد : المراد به الشيطان ، وفي الموضع الآخر : الملك ، (يستلونك ما ذا ينفقون ، قل ما أنفقتم من خير) (ويستلونك ما ذا ينفقون ، قل العفو) فالأول معناه أي اتفاق ينفقون وأي نوع من الإنفاق ينفقون ، وهو صادق بالسؤال عن المصروف لأن الإنفاق يصير باعتبار المصارف أنواعاً . والثاني معناه : أي مال ينفقون .

ومن هذا القبيل مجيء لفظ : "جعل" و "شيء" ونحوهما ، لمعان شتى : وقد مجيء جعل بمعنى خلق (جعل الظلمات والنور) . وقد يكون بمعنى اعتقد (وجعلوا لله مما ذرأ) . و شيء مجيء مكان الفاعل ومكان المفعول به ، ومكان المفعول المطلق وغيرها (أم خلقوا من غير شيء) أي من غير خالق ، (فلأتسألن عن شيء) أي عن شيء مما تتوقف فيه من أمرى .

وقد يريدون بالأمر والنبا والخطب الخبر عنه (هوناً عظيم) أي قصة عجيبة ، وكذلك الخير والشر وما في معناهما يختلفان بحسب المواضع . ومن هذا القبيل

انتشار الآيات ، قد يبادرون إلى آية مقامها الأصلي بعد إيراد القصة ، فيذكرونها قبل تمام القصة ثم يعودون إلى القصة فيتمونها ، وقد تكون الآية متقدمة في النزول متأخرة في التلاوة (قد نرى قلب وجهدك) متقدمة في النزول ، و(سيقول السفهاء) متأخرة ، وفي التلاوة بالعكس . وقد يدرج الجواب في أثناء قول الكفار (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ، قل إن الهدى هدى الله أن يوثي أحد مثل ما أوثيتم) .

وبالجملة فهذه المباحث تحتاج إلى تفصيل كثير ، ولكن يكفي هذا القدر مما ذكرنا . ومن طالعه من أهل السعادة واستحضر هذه الأمور وأخطرها بالبال في أثناء المطالعة يدرك الغرض من الكلام بأدنى تأمل ، ويقيس غير المذكور على المذكور وينتقل من مثال إلى أمثلة أخرى .

(فصل)

ليعلم أن المحكم مالم يفهم منه العارف باللغة إلا معنى واحداً ، والمعتبر فهم العرب الأول لفهم مدققي زماننا ، فإن التدقيق الفارغ داء عضال ، يجعل المحكم متشابهاً ، والمعلوم مجهولاً . والمتشابه ما احتمل معنيين لاحتمال رجوع ضمير إلى مرجعين ، كما إذا قال شخص : أما إن الأمير أمرني أن ألعن فلاناً لعنه الله . أو لإشراك كلمة في المعنيين نحو : (لا مستم) في الجماع ، واللمس باليد . ولاحتمال العطف على القريب والبعيد نحو : (وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم) في قراءة الكسر ، أو احتمال العطف والاستئناف نحو : (لا يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم) .

والكناية أن يثبت حكم من الأحكام ولا يقصد به ثبوت عينه ، بل المقصود انتقال ذهن المخاطب إلى ما يلزمه لزوماً عادياً أو عقلياً ، كما في عظيم الرماد ، فإن المعنى كثرة الضيافة ، ويفهم من (بل يدها مبسوطتان) معنى الكرم والسخاوة . ومن هذا القبيل تصوير المعنى المراد بصورة المحسوس ، وذلك باب واسع في

أشعار العرب وخطبهم، والقرآن العظيم وسنة نبينا ﷺ مشحونة به (واجلب عليهم بخيلك ورجلك) شبه برئيس السارقين حيث ينادى أصحابه فيقول: تعالوا من هذه الجهة وادخلوا من تلك الجهة (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً)، (وجعلنا في أعناقهم أغلالاً) شبه أعراضهم عن تدبر الآيات بمن غلت يده أو بني حوالبه سد من كل جهة ، فلا يستطيع الرؤية أصلاً (واضمم إليك جناحك من الرهب) يعني اجمع خاطرك من الإنتشار. ونظير ذلك في العرف أنهم إذا قرروا شجاعة رجل يشيرون بالسيف أنه يضرب هكذا ويضرب هكذا ولا يقصد به إلا غلبته أهل الآفاق بصفة الشجاعة وإن لم يكن أخذ السيف بيده مرة من الدهر . وكذلك يقولون : يقول فلان لا أرى أحداً في الأرض يبارزني ، أويقولون: فلان يفعل هكذا ، ويشيرون بهيئة أهل المبارزة في وقت مغالبة الخصم ، ولو لم يكن يفعل هذا الشخص هذا الفعل ولا صدر عنه هذا القول ، أويقولون: خنقني فلان وجر اللقمة من داخل حلقى .

والتعريض أن يذكر حكم عام أو منكر ويقصد به تقرير حال شخص خاص ، أو التنبيه على حال رجل معين ، وربما يجيء في أثناء الكلام بعض خصوصيات ذلك الشخص ولا يطلع المخاطب على ذلك الشخص فيتحير قارئ القرآن في مثل هذا الموضع وينتظر القصة ويحتاج إليها ، وكان النبي ﷺ إذا أنكر على شخص يقول : « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا » كما في قوله تعالى : (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً — الآية) تعريض بقصة زينب وأخيها (ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة) تعريض بأبي بكر الصديق رضي الله عنه . ففي هذه الصورة ما لم يطلعوا على تلك القصة لا يدركون مطلب الكلام .

والمجاز العقلي أن يسند الفعل إلى غير فاعله ، أو يقام ما ليس مفعولاً به مقام المفعول به لعلاقة المشابهة بينهما ، وادعاء المتكلم أنه داخل في عدادده وهو واحد من ذلك الجنس كما يقال : بنى الأمير القصر ، مع أن الباني بعض البنائين

لا الأمير ، وإنما هو الأمر بالبناء ، وأنبت الربيع البقل ، مع أن المنبت هو
الحق سبحانه في موسم الربيع ، والله أعلم بالصواب .

(الباب الثالث)

(في بديع أسلوب القرآن)

ولنبين هذا المبحث في ثلاثة فصول :

(الفصل الأول)

لم يجعل القرآن مبوباً مفصلاً ليطلب كل مطلب منه في باب أو فصل ، بل
كان كمجموع المكتوبات فرضاً كما يكتب الملوك إلى رعاياهم بحسب اقتضاء
الحال مثلاً ، وبعد زمان يكتبون مثلاً آخر ، وعلى هذا القياس حتى تجتمع
أمثلة كثيرة ، فيدونها شخص حتى يصير مجموعاً مرتباً . كذلك نزل الملك
على الإطلاق جل شأنه على نبيه ﷺ لهداية عباده سورة بعد سورة بحسب اقتضاء
الحال وكان في زمانه ﷺ كل سورة محفوظة ومضبوطة على حدة من غير
تدوين السور ، ثم رتب السور في مجلد بترتيب خاص في زمان أبي بكر وعمر
رضي الله عنها ، وسمى هذا المجموع بالمصحف . وقد كانت السور مقسومة
عند الصحابة إلى أربعة أقسام : القسم الأول : السبع الطوال التي هي أطول
السور . والقسم الثاني : سور في كل منها مائة آية أو تزيد شيئاً قليلاً . والقسم
الثالث : ما فيه أقل من المائة ، وهي المثاني . والقسم الرابع : المفصل . وقد أدخل
في ترتيب المصحف سورتان أو ثلاث من عداد المثاني في المثني لمناسبة سياقها .
بسياق المثني ، وعلى هذا القياس ربما وقع في بعض الأقسام أيضاً تصرف ،
واستنسخ عثمان رضي الله عنه من ذلك المصحف مصاحف أرسل بها إلى الآفاق ليستفيدوا
منها ولا يميلوا إلى ترتيب آخر . ولما كان بين أسلوب السور وأسلوب أمثلة

الملوك مناسبة تامة روعى في الإبتداء والإنتهاء طريق المكاتيب كما يتدعون في بعض المكاتيب بحمد الله عزوجل والبعض الآخر ببيان غرض الإملاء ، والبعض الآخر باسم المرسل والمرسل إليه ، ومنها ما يكون رقعة وشقة بغير عنوان ، وبعضها يكون مطولاً ، وبعضها مختصراً . كذلك سبحانه وتعالى صدر بعض السور بالحمد والتسبيح ، وبعضها ببيان غرض الإملاء كما قال عزوجل : (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) ، (سورة أنزلناها وفرضناها) وهذا القسم يشبه ما يكتب : هذا ما صالح عليه فلان وفلان ، وهذا ما أوصى به فلان . وكان النبي ﷺ كتب في واقعة الحديبية : « هذا ما قاضى عليه محمد ﷺ » ، وبعضها يذكر المرسل والمرسل إليه كما قال : (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) ، (كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير) وهذا القسم يشبه ما يكتبون : صدر الحكم من حضرة الخلافة ، أو يكتبون : هذا اعلام لسكنة البلدة الفلانية من حضرة الخلافة . وقد كان كتب ﷺ « من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم » . وبعضها على أسلوب الرقاع والشقق بغير عنوان كما قال عزوجل (إذا جاءك المنافقون) ، (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) ، (يا أيها النبي لم تحرم) ، ولما كانت للقصاص في فصاحة الكلام شهرة عند العرب ، وكان من عاداتهم في مبدأ القصاص التشبيب بذكر مواضع عجيبة ووقائع هائلة اختار الله عزوجل هذا الأسلوب في بعض السور كما قال : (والصافات صفاً فالزاجرات زجراً) ، (والذاريات ذرواً فالحاملات وقرأ) ، (إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت) وكما كانوا يختمون المكاتيب بجوامع الكلم ونوادير الوصايا وتأكيد الأحكام السابقة وتهديد من يخالفها ، كذلك الله سبحانه ختم أواخر السور بجوامع الكلم ومناجح الحكم والتأكيد البليغ والتهديد العظيم . وقد يصدر في أثناء السور الكلام البليغ العظيم الفائدة البديع الأسلوب بنوع من الحمد والتسبيح ، أو بنوع من بيان النعم والإمتنان كما صدر بيان التباين بين مرتبة

الخالق والمخلوق به (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، الله خير أم ما يشركون) ثم بين هذا المدعى في خمس آيات بأبلغ وجه وأبدع أسلوب ، كما صدر مخاصمة بنى إسرائيل في أثناء سورة البقرة به (يا بنى إسرائيل اذكروا) ثم ختمها بهذه الكلمة أيضاً وإبتداء المخاصمة بهذه الكلمة وإنهاءها بها محل عظيم في البلاغة . وكذلك صدر مخاصمة أهل الكتابين في آل عمران بآية : (إن الدين عند الله الإسلام) ليتصور محل النزاع ويتوارد القيسل والقال على ذلك المدعى والله أعلم بحقيقة الحال .

(الفصل الثانى)

قد جرت سنة الله عز وجل في أكثر السور بتقسيمها إلى الآيات كما كانوا يقسمون القصائد إلى الأبيات ، غاية الأمر أن بين الآيات والأبيات فرقاً كل منها ينشد لإلتذاذ نفس المتكلم والسامع إلا أن الأبيات مقيدة بالعروض والقافية التى دونها الخليل بن أحمد (١) وحفظها الشعراء، وبناء الآيات على وزن وقافية إجمالين يشبهان أمراً طبيعياً ، لاعلى أفاعيل العروضيين وتفاعليهم وقوافيهم المعينة التى هى أمر صناعى وإصطلاحى . وتنقيح ما وقع من الأمر المشترك بين الأبيات والآيات ، وتطلق النشايه بإزاء ذلك الأمر العام ؛ ثم ضبط أمور وقع فى الآيات التزامها ، وذلك بمنزلة الفصل يحتاج إلى تفصيل والله ولى التوفيق . تفصيل هذا الإجمال أن الفطرة السليمة تدرك فى القصائد الموزونة المقفاة ، والأراجيز الرائقة وأمثالها لطفاً وحلاوة بالذوق ، وإذا تأملت سبب إدراك اللطف

(١) أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم القراهميدى الأزدي البهمدي ، من أئمة اللغة والأدب ، وواضع علم العروض ، أخذه من الموسيقى وكان عارفاً بها ، وهو أستاذ سيويه النحوى ، مات بالبصرة سنة ١٧٠ هـ . وهو صاحب "كتاب العين" فى اللغة .

المذكور ، فليكن ورود كلام بعض أجزائه يوافق بعضاً مفيد اللذة في نفس
المخاطب مع انتظار مثله ، حتى إذا واقع في نفسه بيت آخر بتوافق الأجزاء المعلوم
وتحقق الأمر المنتظر تضاعفت اللذة عنده ، وإذا اشترك البيتان في القافية فتضاعفت
اللذة ثلاثة فالالتذاذ بالأبيات بهذا السر فطرة قديمة للناس ، والأمزجة السليمة من أهل
الأقاليم المعتدلة متفقة على ذلك ، ثم وقعت في توافق الأجزاء من كل بيت . وفي شرط
القافية المشتركة بين الأبيات مذاهب مختلفة ورسوم متباينة فاختار العرب قانوناً وضعه
الخليل بن أحمد وأوضحه إيضاحاً ، والهنود يتبعون رسماً يحكم به ذوقهم وقرىحتهم ، وكذلك
اختار أهل كل زمان وضعاً وسلوكاً طريقاً . فإذا انتزعنا من هذه الرسوم والمذاهب
المختلفة أمراً جامعاً ، وتأملنا سراً منتشراً وجدنا الموافقة أمراً تخمينياً لا غير ، مثلاً يذكر
العرب مقام مستفعلن مفاعيلن ومفتعلن ويعدون مقام فاعلاتن فمعلاتن على القاعدة
ويجعلون موافقة ضرب بيت بضرب بيت آخر ، وموافقة عروض بيت لعروض
بيت آخر من المهمات ، ويجوزون في الحشو كثيراً من الزحافات ، بخلاف الشعراء
الفرس فإن الزحافات عندهم مستهجنة ، وكذلك تستحسن العرب إن كانت القافية
في بيت (قبور) أن يكون في بيت آخر (منبر) بخلاف شعراء العجم ، وكذلك
شعراء العرب يعدون (حاصل) و (داخل) و (نازل) من قسم واحد بخلاف شعراء
العجم ، وكذلك وقوع كلمة في المصراعين بحيث يكون نصفها في مصراع و
نصفها الآخر في مصراع آخر يصح عند العرب لا عند العجم . وبالجمله فإن
موافقة الأمر المشترك موافقة تخمينية لا موافقة حقيقية ، ومبنى أوزان الأشعار
عند الهنود على عدد الحروف بغير ملاحظة الحركات والسكنات ، وهو أيضاً مما
يتلذذ به ، وقد سمعنا بعض أهل البدو ممن يتلذذ بتغريداته يختارون كلاماً متوافقاً
بتوافق تخميني برديف يكون تارة كلمة واحدة وأخرى يزيد عليها ، وينشدون
تغريداتهم مثل القصائد فيتلذذون بها . ولكل قوم أسلوب خاص في نظمهم . و
على هذا القياس وقع اتفاق الأمم على الإلتذاذ بالحنان ونغمت واختلافهم في رسوم

التفريد والقواعد محقق . وقد استنبط اليونانيون أوزاناً سموها بالمقامات واستخرجوا منها أصواتاً وشعباً ودونوا لهم فناً شديداً التفصيل ، وأهل الهند تفتنوا لست نغمات وفرعوا منها نغمات . وقد رأينا أهل البدو تبعادوا عن هذين الاصطلاحين وتفتنوا بحسب سليقتهم للتأليف والإيقاع فهذبوا لهم أوزاناً معدودة بغير ضبط الكليات وحصر الجزئيات . فإذا نظرنا بعد هذه الملاحظات إلى حكم الحدس لم نجد مهناً أمراً مشتركاً سوى الموافقة التخمينية ، ولا يتعلق تخمين العقل إلا بذلك المنتزع الإجمالي لا بتفصيل القوافي المردفة الموصلة ، ولا يحب الذوق السليم إلا تلك الخلاوة المحضة لا الطويل والمديد من البحور .

لما أراد حضرة الخلاق جل شأنه أن يكلم الإنسان الذي هو قبضة من التراب نظر إلى ذلك الحسن الإجمالي لا إلى قوالب مستحسنة عند قوم دون قوم . ولما أراد مالك الملك أن يتكلم على منهج الآدميين ضبط ذلك الأصل البسيط لاهذه القوانين المتغيرة بتغير الأدوار والأطوار . ومنشأ التمسك بالقوانين المصطلح عليها هو العجز والجهل وتحصيل الحسن الإجمالي بلا توسط تلك القواعد بحيث لا يفوت في الاغوار والأنجاد من البيان شيء ولا يضيع في كل سهل وجبل من الكلام معجز ومفحم . وأنا أنتزع هنا من جريان الحق سبحانه وتعالى على ذلك السنن أصلاً وانتقل إلى قاعدة ، و تلك القاعدة أنه اعتبر في أكثر السور امتداد الصوت لا الطويل والمديد من البحور مثلاً ، واعتبر في الفواصل انقطاع النفس بالمدة وما تعتمد عليه المدة لا قواعد فن القوافي ، وهذه الكلمة أيضاً تقتضي بسطاً فاستمع لما أقول : تردد النفس في قصة العنق من جبلة الإنسان وإن كان تطويل النفس وتقصيره من مقدور البشر ، لكن إذا خلى وطبعه فلا بد من امتداد محدود فيحصل في أول خروج النفس نشاط ثم يضمحل ذلك النشاط تدريجاً حتى ينقطع في آخر الأمر فيحتاج إلى إعادة نفس جديد ، وهذا الامتداد أمر محدود بحد مبهم ، ومقدر بمقدار منتشر لا يضرده نقصان كلمتين أو ثلاثة بل ولا نقصان قدر

الثالث والرابع ، وكذلك لا تخرجه زيادة كلمتين أو ثلاثة بل ولا زيادة قدر الثالث والرابع . ويسع ذلك الحد اختلاف عدد الأوتاد والأسباب وتقدم بعض الأركان على بعض ، فجعل لامتداد النفس وزن معلوم ، وقسم ذلك على ثلاثة أقسام : طويل ، ومتوسط ، وقصير ، أما الطويل فنحو سورة النساء . وأما المتوسط فنحو سورة الأعراف والأنعام . وأما القصير فنحو سورة الشعراء وسورة الدخان ، ونحو النفس يعتمد على مدة معتمدة على حرف قافية متبعة يوافتها ذوق الطبع و يتلذذ من إعادتها مرة بعد أخرى ، وإن كانت المدة في موضع ألفاً وفي موضع واواً أو باء ، وسواء كان ذلك الحرف الأخير باءً في موضع وجيماً أو قافاً في موضع آخر ، (فيعلمون) و(مؤمنين) و(مستقيم) متوافقة . و(خروج) و(مريج) و(تحيد) و(تبار) و(فراق) و(عجاب) كلها على قاعدة . وكذلك لحوق الألف في آخر الكلام قافية متبعة في إعادتها لذة ، وإن كان حرف الروي مختلفاً ، فيقولون في موضع (كرماً) وفي موضع آخر (حديثاً) وفي موضع ثالث (بصيراً) ، فإن التزم في هذه الصورة موافقة الروي كان من قبيل التزام ما لا يلزم كما وقع في أوائل سورة مريم وسورة الفرقان . وكذلك توافق الآيات بحرف مثل الميم في سورة القتال والنون في سورة الرحمن يفيد لذة كما لا يخفى . وكذلك إعادة جملة بعد طائفة تفيد لذة كما وقع في سورة الشعراء وسورة القمر وسورة الرحمن وسورة المرسلات . وقد تخالف فواصل آخر السورة أولها لتطريب ذهن السامع وللإشعار بلطافة ذلك الكلام (إدأ) و(هدأ) في آخر سورة مريم ، ومثل (سلاماً) و(كراماً) في آخر سورة الفرقان و(طين) و(ساجدين) و(ينظرون) في آخر سورة ص ، مع أن أوائل هذه السورة منية على فاصلة أخرى كما لا يخفى ، فجعل الوزن والقافية المذكوران في أكثر السور من المهمات إن كان اللفظ الأخير من الآية صالحاً للقافية فيها وإلا وصل بجملة فيها بيان آلاء الله أو تنبيه للمخاطب كما يقول : (وهو الحكيم الخبير) ، (وكان الله عليماً حكيماً) ، و(كان الله بما تعملون خبيراً) ، (لعلكم تتقون) ، (إن في

ذلك لآيات لأولى الألباب) ، (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) وقد أطنب في مثل هذه المواضع أحياناً مثل: (فاسأل به خبيراً) ويستعمل التقديم والتأخير مرة والقلب والزيادة أخرى مثل (إلياسين) في الياس و(طورسينين) في سيناء . وليعلم ههنا أن انسجام الكلام وسهولته على اللسان لكونه مثلاً سائراً أو لتكرار ذكره في الآية ربما يجعل الكلام الطويل موزوناً مع الكلام القصير ، وقد تكون الفقرة الأولى أقصر من الفقرة الثانية وهو يفيد عذوبة في الكلام (خذوده فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في ساسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه) كأن المتكلم يقدر في مثل هذا الكلام أن الفقرة الأولى والثانية من حيث المجموع في كفة والثالثة وحدها في كفة . وربما تكون الآية ذات قوائم ثلاث نحو (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، فأما الذين اسودت وجوههم — الآية) ، (وأما الذين ابيضت وجوههم — الآية) والعامية يصلون الأول بالثاني فيحسبون الآية طويلة: وقد تجيء في آية فاصلتان كما يكون في البيت أيضاً، مثال ذلك :

كالزهو في ترف * والبدر في شرف والبحر في كرم * والدر في هم
وقد تكون الآية أطول من سائر الآيات، والسر ههنا أنه إذا جعل حسن الكلام الناشئ من تقارب الوزن ووجدان الأمر المنتظر وهو القافية في كفة و جعل حسن الكلام الناشئ من سهولة الأداء وموافقة طبع الكلام وعدم لحوق التغيير فيه في كفة أخرى ترجح الفطرة السليمة جانب المعنى فيترك أحد الانتظارين مهملاً، ويوفى الحق في الانتظار الثاني .

وإنما قلنا في صدر المبحث: قد جرت سنة الله عز وجل على هذا في أكثر السور لأنه ما ظهرت في بعض السور رعاية هذا القسم من الوزن والقافية، فوقع طائفة من الكلام على نهج خطب الخطباء وأمثال أهل النكت . ألم تسمع مسامرة النساء المروية عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها (١) فانظري قوافيها . وفي بعض السور

(١) يريد بذلك حديث أم زرع المروى في الصحاح .

وقع الكلام على منهج كتب العرب بلا رعاية شئ كمنحورة بعض الناس لبعض إلا أنه يختم كل كلام بشئ يكون مبنياً على الإختتام ، والسر ههنا أن الأصل في لغة العرب الوقف في موضع ينتهي النفس ويفنى نشاط الكلام ، والمستحسن في محل الوقف انتهاء النفس على المدة . هذا هو الوجه في ظهور صورة الآيات . هذا مافتح الله على الفقير والله أعلم .

فوائد

إن سألوا: لم تكررت مطالب الفنون الخمسة في القرآن العظيم؟ ولم لم يكتف بموضع واحد؟ قلنا: الذي نريد إفادته للسامع ينقسم إلى قسمين: الأول: أن يكون المقصود هناك مجرد تعليم ما لا يعلم فالمخاطب لم يكن عالماً بالحكم ، وما كان ذهنه مدركاً له فيعم ذلك المجهول باستماع الكلام ويصير المجهول معلوماً . والثاني: أن يكون المقصود استحضار صورة ذلك العلم في المدركة ليتلذذ به لذة تامة وتفي القوى القلبية والإدراكية في ذلك العلم ويغلب القوى كلها حتى تنصبغ بذلك العلم كما تكرر أحياناً معنى شعر علمناه ونذكر منه لذة في كل مرة ونحب التكرار لتلك اللذة، والقرآن العظيم أراد من قسمي الإفادة بالنسبة إلى كل واحد من مطالب الفنون الخمسة، تعليم ما لا يعلم بالنسبة إلى الجاهل، وصبغ النفوس بتلك العلوم من التكرار بالنسبة إلى العالم إلا أن أكثر مباحث الأحكام لم يحصل تكرارها، لأن الإفادة الثانية غير مطلوبة فيها ، ولذا أمر بتكرار التلاوة في الشريعة ولم يكتف بمجرد الفهم، ولكن الفرق أنهم اختاروا في أكثر الأحوال تكرار في تلك المسائل بعبارة جديدة وأسلوب غريب ليكون أوقع في النفس وألذ في الأذهان دون التكرار بلفظ واحد، والذهن يخوض في صورة اختلاف التغيرات وتغاير الأسلوب ويتعمق الخاطر بأسره .

إن سألوا لم نشر هذه المطالب في القرآن ولم يراع الترتيب فيذكر آلاء الله

أولا ويستوفى حقها ثم يذكر أيام الله ثم محاصمة الكفار؟ قلنا: وإن كانت القدرة الإلهية شاملة للممكنات كلها ولكن الحاكم في هذه الأبواب الحكمة، والحكمة موافقة المبعوث إليهم في اللسان وأسلوب البيان وأشير إلى هذا المعنى في آية: (لقالوا لولا فصلت آياته، أأنجمي وعربي) وما كان في العرب إلى وقت نزول القرآن كتاب، لا من الكتب الإلهية ولا من مؤلف البشر، وما كان العرب يعلمون ما اخترع المصنفون الآن من الترتيب، فإن كنت في شك من هذا فتأمل قصائد الشعراء المخضرمين واقرأ رسائل النبي ﷺ ومكاتيب عمر الفاروق رضي الله عنه ليتضح هذا المعنى. فلو قيل بخلاف طورهم لبقوا في حيرة حين يصل إلى سمعهم شيء غير معهود فيشوش فهمهم، وأيضاً ليس المقصود مجرد الإفادة بل الإفادة مع الاستحضار والتكرار، وهذا المعنى في غير المرتب أقوى وأتم.

إن سألوا لم لم يختار وزناً وقافية يعتبران عند الشعراء فإنها ألد من هذا الوزن والقافية؟ قلنا: كونها ألد يختلف باختلاف الأقوام والأذهان، وعلى التسليم فابداع طور من الوزن والقافية على لسان حضرة نبينا ﷺ وهو أمي آية ظاهرة على نبوته ﷺ، ولو نزل القرآن على وزن الشعراء وقافيتهم لحسب الكفار أنه هو الشعر المشهور المعروف في العرب ولم يأخذوا من ذلك الحسبان فائدة كما إذا أراد البلغاء من أهل النظم والنثر أن يشبوا مزيتهم ورجحانهم على المعاصرين على رؤس الأشهاد استنبطوا صناعة غريبة وقالوا: هل يستطيع أحد أن يقول شعراً أو غزلاً على هذا الطور، أو يكتب كتاباً على هذا النمط، ولو كان لإنشاؤهم على الطور القديم لما ظهرت براعتهم إلا عند المحققين.

مبحث إعجاز القرآن

إن سألوا عن إعجاز القرآن: من أي وجه هو؟ قلنا: المحقق عندنا أنه لوجوه كثيرة:

منها الأسلوب البديع ، لأن العرب كانت لهم ميادين معلومة يركضون فيها جواد البلاغة ، ويحرزون قصبات سبق في مسابقة الأقران بالقصائد والخطب والرسائل والمحاورات ، وما كانوا يعرفون أسلوباً غير هذه الأوضاع الأربعة ، ولا يتمكنون من إبداعه ، فأبداع أسلوب غير أساليبهم على لسان حضرته ﷺ وهو أمي عين الإعجاز .

ومنها الإخبار بالقصص والأحكام والملل السابقة بحيث كان مصدقاً للكتب السابقة بغير تعلم .

ومنها الإخبار بأحوال مستقبلية ، فكلماً وجد شيء على طبق ذلك الإخبار ظهر إعجاز جديد .

ومنها الدرجة العليا في البلاغة مما ليس مقدراً للبشر ، ونحن لما جئنا بعد العرب الأول ما كنا لنصل إلى كنه ذلك ، ولكن القدر الذي علمناه أن استعمال الكلمات والتركيبات العذبة الجزلة مع اللطافة وعدم التكلف في القرآن العظيم أكثر منه في قصائد المتقدمين والمتأخرين ، فإننا لانجد من ذلك فيها قدر مانجده في القرآن ، وهذا أمر ذوقى يتمكن من معرفته المهرة من الشعراء ، وليس للعامة من الناس ذائقة في هذا الأمر .

وأيضاً نعلم من الغرابة فيه أنه يلبس المعاني من أنواع التذكير والمخاصمة في كل موضع لباساً يناسب أسلوب السورة وتقصير يدالمتطاول عن ذيله ، وإن كان أحد لا يفهم هذا الكلام ، فليتأمل إيراد قصص الأنبياء في سورة "الأعراف" "وهود" "والشعراء" ، ثم لينظر تلك القصص في "الصافات" ثم في "الذاريات" ليظهر له الفرق ، وكذلك ذكر تعذيب العصاة وتنعيم المطيعين ، فإنه يذكر في كل مقام بأسلوب جديد ، ويذكر مخاصمة أهل النار في كل مقام بصورة على حدة ، والكلام في هذا يطول .

وأيضاً نعلم أنه لا يتصور رعاية مقتضى المقام الذي تفصيله في فن المعاني

والاستعارات والكنايات التي تكفل بها فن البيان مع رعاية حال المخاطبين
الأميين الذين لا يعرفون هذه الصناعات أحسن مما يوجد في القرآن العظيم ، فإن
المطلوب ههنا أن يذكر في المخاطبات المعروفة التي يعرفها كل من الناس نكتة
رائقة للعامة مرضية عند الخاصة ، وهذا المعنى كالجمع بين النقيضين .

يزيدك وجهه حسناً * إذا ما زدته نظراً

ومن جملة وجوه الإعجاز ما لا يتيسر فهمه لغير المتدبرين في أسرار الشرائع .
وذلك أن العلوم الخمسة نفسها تدل على أن القرآن نازل من عند الله لهداية بني
آدم ، كما أن عالم الطب إذا نظر في القسانون (١) ولاحظ تحقيقه وتدقيقه في
بيان أسباب الأمراض وعلاماتها ووصف الأدوية لا يشك أن المؤلف كامل في
صناعة الطب ؛ كذلك إذا علم عالم أسرار الشرائع ما ينبغى إلقاؤه على أفراد
الناس في تهذيب النفوس ثم يتأمل في الفنون الخمسة يتحقق أن هذه الفنون قد
وقعت موقعها بوجه لا يتصور أحسن منه ، والنور يدل بنفسه على نفسه .

(١) القسانون في الطب — للشيخ الرئيس أبي علي حسين بن عبد الله ،
المعروف "بأبن سينا" المتوفى سنة ٤٢٨ هـ . قال صاحب "إرشاد
المقاصد" : هو أجمع الكتب وأبلغها لفظاً وأحسنها تصنيفاً . وبالجملة
يحتوي على خلاصة كتب الأقدمين وينفرد بالمباحث العلمية والفوائد
الحكمية .

وبعض من لا تعمق له في النظر توهم أن تسميته غير مناسبة ، وأن
الشيخ لو عكس التسمية بينه وبين الشفاء لكان أنسب وأصوب . وهذا
لجهله بمعناه ، لأن القوانين في كل علم أقاويل جامعة ينحصر في
القليل منها الكثير من العلم . مصحح .

الباب الرابع

في بيان فنون التفسير وحل اختلاف ما وقع في تفسير الصحابة والتابعين.
ليعلم أن المفسرين فرق مختلفة :

جماعة منهم قصدوا رواية آثار مناسبة للآيات حديثاً مرفوعاً كان أو موقوفاً ، أو قول تابعي ، أو خبر اسرائيلي ، وهذا مسلك المحدثين .

وفرقية منهم قصدوا لتأويل آيات الصفات والأسماء ، فما لم يكن موافقاً لمذهب التنزيه صرفوه عن الظاهر وردوا على المخالفين تعلقهم ببعض الآيات ، وهذا طريق المتكلمين .

وقوم استنبطوا أحكاماً فقهية ؛ وترجيح بعض المجتهدات على بعض ، وأوردوا الجواب عن نمسك المخالف ، وهذا طريق الفقهاء الأصوليين .

وجمع أوضحوا نحو القرآن ولغته ، وأوردوا شواهد كلام العرب في كل باب موفورة تامة ، وهذا منصب النحاة اللغويين .

وطائفة يذكرون نكات المعاني والبيان بياناً شافياً فيقضون حق الكلام ، وهذا طريق الأدباء .

ومنهم من يروى قراءات القرآن المأثورة عن الأساتذة ، ولا يترك في هذا الباب دقيقة ، وهذه صفة القراء .

وجماعة يتكلمون بنكات متعلقة بعلم السلوك أو علم الحقائق بأدنى مناسبة ، وهذا مسلك الصوفيين .

وبالجملة الميدان واسع ، وكل يقصد تفهيم معنى القرآن . وكل يخوض في فن فيتكلم بقدر قوة فصاحته وفهمه ، وبالنظر إلى مذهب أصحابه . ومن ثم كان في التفسير سعة لا يمكن تقريرها . فوجد فيه كتب كثيرة لا يحصرها عدد . و

قصد جماعة معها فتكلموا بالعربية مرة وبالفارسية أخرى ، وتفرقوا من حيث الإختصار والإطناب ، ووسعوا أذبال العلم . وقد حصل للفقير بحمد الله وتوفيقه في كل من هذه الفنون مناسبة ، وأدركت أكثر أصولها وجملة صالحة من فروعها فتحقق لي نوع من الاستقلال والتحقيق في كل باب بوجه يشبه الإجتهد في المذهب ، وألقي في الخاطر من بحر الفيض الإلهي فنان أو ثلاثة من فنون التفسير غير الفنون المذكورة ، وإن سألتني عن الخبر الصدق فإني تلميذ القرآن العظيم بلا واسطة كما إني أويسى (١) لروح حضرة الرسالة ﷺ الذي هو منبع الفتوح ، وإني مستفيد من الكعبة الحسنة بلا واسطة كذلك . وكذلك متأثر بالصلاة العظمى بلا واسطة .

ولو أن لي في كل منبت شعرة لساناً لما استوفيت واجب حمده

ورأيت مما يلزم أن أذكر حرفين أو ثلاثة من كل فن في هذه الرسالة .

فصل : في بيان الآثار المروية في الكتب التفسيرية لأهل الحديث وما يتعلق بها من جملة الآثار المروية في كتب التفسير : بيان سبب النزول ، وسبب النزول على قسمين :

القسم الأول : أن تقع حادثة يظهر فيها إيمان المؤمنين ونفاق المنافقين كما وقع في أحد والأحزاب ، أنزل الله تعالى مدح هؤلاء وذم أولئك ليكون فيصلاً بين الفريقين ، وربما يقع في مثل هذا من التعريض بخصوصيات الحادثة

(١) نسبة إلى أويش بن عامر بن جزء بن مالك القرني ، من بني مراد . أحد النساك العباد المتقدمين من التابعين . أصله من اليمن ، وأدرك حياة النبي ﷺ ، ولم يره ، فوفد على عمر بن الخطاب وشهد واقعة صفين مع علي ، ويرجح الكثيرون أنه قتل فيها . مصحح .

ما يبلغ حد الكثرة فيجب أن يذكر شرح الحادثة بكلام مختصر ليتضح سوق الكلام على القارئ .

والقسم الثاني : أن يتم معنى الآية بعمومها من غير احتياج إلى العلم بالحادثة التي هي سبب النزول والحكم لعموم اللفظ لا لخصوص السبب . وقد ذكر قدماء المفسرين تلك الحادثة بقصد الإحاطة بالآثار المناسبة للآية أو بقصد بيان ما صدق عليه العموم، وليس ذكر هذا القسم من الضروريات. وقد تحقق عند الفقير أن الصحابة والتابعين كثيراً ما كانوا يقولون : نزلت الآية في كذا وكذا، وكان غرضهم تصوير ما صدقت عليه الآية، وذكر بعض الحوادث التي تشملها الآية بعمومها سواء تقدمت القصة أو تأخرت ، إسرائيلياً كان ذلك أو جاهلياً أو إسلامياً ، استوعبت جميع قيود الآية أو بعضها والله أعلم . فعلم من هذا التحقيق أن للإجتهد في هذا القسم مدخلاً، وللقصص المتعددة هنالك سعة، فمن استحضر هذه النكتة يتمكن من حل ما اختلف من سبب النزول بأدنى عناية . ومن جملة ذلك تفصيل قصة وقع في نظم القرآن تعريض بأصلها، فيأخذ المفسرون استقصاء القصة من أخبار بني إسرائيل أو من علم السير فيذكرونها بجميع خصوصياتها ، وههنا أيضاً تفصيل ما كان في الآية تعريض به ظاهر بحيث يقف هناك العارف باللغة متفحصاً ، فذكره من وظيفة المفسر ، وما كان خارجاً من هذا الباب مثل ذكر بقرة بني إسرائيل ، أذكراً كانت أم أنثى ؟ ومثل بيان كلب أصحاب الكهف ، أبقع كان أم أحمر ؟ فهو تكلف ما لا يعني . وكانت الصحابة رضي الله عنهم يعدون مثل ذلك قبيحاً من قبيل تضييع الأوقات .

وليحفظ ههنا أيضاً نكتتان : الأولى أن الأصل في هذا الباب إيراد القصص المسموعة بلا تصرف عقل، وربما يتخذ جمع من قدماء المفسرين ذلك التعريض قدوة فيفرضون محملاً مناسباً لذلك التعريض ، فيقررونه بصورة الاحتمال فيشتبه على المتأخرين ، وكثيراً ما يشتبه التقرير على سبيل الاحتمال بالتقرير مع الجزم في كلامهم ،

ويزكرون هذا مقام ذاك لأن أساليب التقرير لم تكن متقنة في ذلك الزمان ، وهذا أمر مجتهد فيه للنظر العقلي فيه مجال ، ودائرة قيل ويقال هنالك متسعة ، فيمكن فيه إرخاء العنان ، ومن حفظ هذه النكتة حكم حكماً فيصلاً في كثير من مواضع يختلف فيها المفسرون . ويمكن أن يتحقق في كثير من مناظرات الصحابة أنه ليس بقول ، وإنما هو تفتيش علمي يعرضه بعض المجتهدين على بعض . والفقيه على هذا المحمل يحمل قول ابن عباس رضي الله عنهما في آية : (فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) : لا أجد في كتاب الله إلا المسح ، لكنهم أبوا إلا الغسل ، فالذي يفهمه الفقير أنه ليس بذهاب إلى وجوب المسح ، وليس فيه جزم بحمل الآية على ركنية المسح ، فالذي تقرر عند ابن عباس رضي الله عنهما الغسل ، ولكنهم يقررون هنالك اشكالاً ويظهرون احتمالاً ليعلم بأي وجه يذكر علماء العصر التطبيق في هذا التعارض ، وأي مسلك يسلكون . ومن لم يطلع على حقيقة محاورة السلف يظنه قول ابن عباس ويعده مذهباً له ، حاشاه . حاشاه .

النكتة الثانية : أن النقل عن بني إسرائيل دسيسة دخلت في ديننا «ولا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم» قاعدة مقررة ، فلزم أمران :

الأول : أن لا يرتكب النقل عن أهل الكتاب إذا وجد في سنة نبينا ﷺ بيان لتعريض القرآن مثلاً حين ما وجد لقوله تعالى : (ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب) محمل في السنة النبوية وهو قصة ترك (إن شاء الله) والمؤاخذه عليه فلا يرتكب قصة صخر المارد .

الأمر الثاني : أن الضروري يتقدر بقدر الضرورة فليكن ذلك ملحوظاً عند التفسير ، فلا يقع الكلام إلا بقدر إقتضاء التعريض ليحصل التصديق بشهادة القرآن ، فيكف اللسان عن الزيادة .

وههنا نكتة لطيفة إلى غاية ، فلا تغفل عنها ، وهي : أنها قد تذكر في القرآن

العظیم قصۃ فی موضع بالإجمال وفي موضع بالتفصیل كما قال تعالى: (إني أعلم ما لا تعلمون) ثم قال: (إني أعلم غیب السماوات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فهذه المقولة المتقدمة ذكرت بنوع من التفصیل، فيمكن أن يعلم من التفصیل تفسیر الإجمال، ویتقل من الإجمال إلى التفصیل. مثلاً ذكر في "سورة مريم" قصة سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام اجمالاً (ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً)، وفي سورة "آل عمران" تفصيلاً: (ورسولاً إلى بني إسرائيل إني قد جئتكم بآية من ربكم — إلى آخره) ففي هذه المقولة بشارۃ تفصيلية، وتلك المقولة بشارۃ إجمالية، فمن استنبط العبد الضعيف أن معنى الآية: رسولاً إلى بني إسرائيل مخبراً بأنني قد جئتكم، وهذا كله داخل في حيز البشارة ليس بمتعلق بمحذوف كما أشار إليه السيوطي حيث قال: فلما بعثه الله قال: إني رسول الله إليكم بأنني قد جئتكم، والله أعلم.

ومن جملة ذلك شرح الغريب وبنائه على تتبع لغة العرب أو التفتن لسياق الآية وسباقها، والعلم بمناسبة اللفظ بأجزاء جملة وقع هو فيها، فههنا أيضاً مدخل للعقل وسعة للاختلاف، لأن الكلمة الواحدة تجيء في لغة العرب لمعان شتى، مختلفة في تتبع استعمال العرب والتفتن لمناسبة السابق واللاحق، ولهذا اختلفت أقوال الصحابة والتابعين في هذا الباب، وكل من سلك مسلكاً فينبغي للمفسر المنصف أن يزن شرح الغريب مرتين: في استعمال العرب مرة وفي معرفة أقوى الوجوه وأرجحها ومناسبة السابق واللاحق أخرى، فيعلم أي الوجهين أولى وأقعد بعد إحكام المقدمات وتبع موارد الاستعمال وتفحص الآثار.

وقد استنبط الفقير في هذا الباب ما لا يخفى لطفه إلا على المتعسف غليظ الطبع، مثلاً: (كتب عليكم القصاص في القتلى) حملته على معنى تكافؤ القتلى واشتراك الإثنين في حكم واحد لثلاً يحتاج مفهوم الأنثى بالأنثى إلى مؤنة النسخ، ولا يرتكب توجيهات تضحل بأدنى النسخ التفتات، ومثلاً (يسألونك عن

الأهله) حله على معنى يسألونك عن الأشهر يعنى أشهر الحج فقال : (هى مواقيت للناس والحج) ومثلاً: (هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) أى لأول جمع الجنود ، لقوله تعالى : (وابعث فى المداين حاشرين) وقوله تعالى : (وحشر لسليمان جنوده) وهو أقعد وأنسب بقصة بنى النضير وأقوى فى بيان المنه .

ومنها بيان النسخ والمنسوخ . وينبغى أن يعلم فى هذا المقام نكتان :

الأولى: أن الصحابة والتابعين كانوا يستعملون النسخ على غير ما اصطلح عليه الأصوليون ، وهو قريب من المعنى اللغوى الذى هو الإزالة ، فعنى النسخ عندهم إزالة بعض الأوصاف من الآية المتقدمة بآية متأخرة ، إما لإنهاء مدة العمل ، وإما صرف الكلام عن المعنى المتبادر ، وإما بيان إقحام قيد من القيود ، وكذلك تخصيص عام أو بيان فارق بين المنصوص ، والذى يقاس عليه ظاهراً وما أشبه ذلك ، وهذا الباب واسع ، وللعقل هنالك جولان ، والاختلاف مجال ، ولهذا أوصلوا عدد الآيات المنسوخة إلى خمسمائة .

والثانية : أن النسخ بالمعنى الإصطلاحى الأصل فى بيانه معرفة التاريخ ، ولكنهم ربما يجعلون إجماع السلف الصالح أو اتفاق جمهور العلماء علامة للنسخ فيقولون به ، وارتكب ذلك كثير من الفقهاء ، ويمكن أن يكون ما صدقت عليه الآية غير ما صدق عليه الإجماع . وبالجمله فإن تتبع الآثار المنبثه عن النسخ يفنى عمراً كثيراً ، وفى الوصول إلى عمق الكلام صعوبة . وللمحدثين أشياء خارجة عن هذه الأقسام يوردونها أيضاً كمنظرة الصحابة فى مسئلة ، والإستشهاد بهذه الآية ، أو تمثيلهم بذكر هذه الآية أو تلاوة حضرته ﷺ لهذه الآية بطريق الإستشهاد ، ورواية حديث يوافق الآية فى أصل المعنى ، وطريق التلفظ بالنقل عنه ﷺ أو الصحابة .

فصل فيما بقى من لطائف هذا الباب

من جملة ذلك استنباط الأحكام ، وهذا الباب متسع جداً . وللعقل في الإطلاع على الفحوى والإيماءات ميدان واسع واختلاف كلي ، وقد ألهم الفقير حصر الاستنباط في عشرة أقسام ، وترتيب تلك الأقسام وتلك المقالة ميزان عظيم لوزن كثير من الأحكام المستنبطة (١) .

ومنها التوجيه ، وهو فن كثير الشعب ، يستعمله الشراح في شرح المتون ، ويحصل به امتحان ذكائهم ، ويظهر به تباين مراتبهم . وقد نكلم الصحابة رضي الله عنهم في توجيه القرآن مع عدم تنقيح قوانين التوجيه في ذلك العصر ، وأكثروا الكلام فيه ، وحقيقة التوجيه أنه إن وقع في كلام المصنف صعوبة فهم توقف الشارح حتى يحل تلك الصعوبة ، ولما كانت أذهان قراء الكتاب ليست في مرتبة واحدة لم يكن التوجيه أيضاً في مرتبة واحدة ، فالتوجيه بالنسبة إلى المبتدئين غير التوجيه بالنسبة إلى المنتهين ، فإن المنتهى ربما يخطر بباله صعوبة فهم فيحتاج إلى حلها ، والمبتدئ غافل عنها ، إذ لا يقدر أن يحيط بذلك ، وكثير من الكلام يستصعبه المبتدئ ولا يحصل في ذهن المنتهى شيء من الصعوبة هنالك ، فأما من أحاط بجوانب الأذهان فينزل إلى حال الجمهور ويتكلم بحسب أذهانهم .

فعلمة التوجيه في آيات المخاصمة تحرير مذاهب الفرق من الخصوم ، وتنقيح وجه الإلزام . والعمدة في آيات الأحكام تصوير صور المسئلة ، وذكر فوائد القيود من الإحتراز وغيره . والعمدة في آيات التذكير بآلاء الله تصوير تلك النعم وبيان مواضعها الجزئية . والعمدة في آيات التذكير بأيام الله بيان ترتيب بعض القصص على بعض ، وإيفاء حق تعريض يوجد في سرد القصة .

(١) قد استوعب المصنف - رحمه الله تعالى - الكلام على الاستنباط في المبحث

السابع من "حجة الله البالغة" ، مصحح .

والعمدة في التذكير بالموت وما بعده تصوير تلك الصور وتقرير تلك الحالات .

ومن فنون التوجيه تقريب ما كان بعيداً عن الفهم لعددهم الألفة ، وقطع المعارضة فيما بين الدليلين ، أو فيما بين التعريضين ، أو فيما بين المعقول والمنقول ، والتفريق بين الملتبسين ، والتطبيق بين المختلفين ، وبيان صدق وعد أشير إليه ، وبيان كيفية عمله ﷺ بما أمر به في القرآن العظيم . وبالجمله فالتوجيه في تفسير الصحابة كثير ولا يقضى حق المقام حتى يبين وجه الصعوبة مفصلاً ثم يتكلم في حل الصعوبة بالتفصيل ، ثم يزن الأقوال .

وما يفعله المتكلمون من الغلو في تأويل المتشابهات وبيان حقيقة الصفات فهو بعيد عن مذهبي ، فإن مذهبي مذهب مالك والثوري وابن المبارك وسائر القدماء ، وذلك هو الإمرار من المتشابهات على الظواهر ، وترك الخوض في التأويل والتزاع في الأحكام المستنبطة ، وأحكام مذهب مخصوص ، وطرح غير ذلك من الأوضاع ، والإحتيال لدفع الدلائل القرآنية غير صحيح عندي . وأخاف أن يكون ذلك من قبيل التدارؤ بالقرآن ، وإنما اللازم أن يطلب مدلول الآيات ، ويتخذ مدلول الآية مذهباً أي ذاهب ذهب إليه موافقاً كان أو مخالفاً ، وأما لغة القرآن فينبغي أخذها من استعمال العرب الأول ، وليكن الإعتماد الكلي على آثار الصحابة والتابعين .

وقد وقع في نحو القرآن خلل عجيب . وذلك أن جماعة منهم اختاروا مذهب سيبويه (١) ، وما لم يوافقهم فهم يؤولونه وإن كان تأويلاً بعيداً ، وهذا

(١) أبو بشر ، عمرو بن عثمان ، الملقب سيبويه ، إمام النحاة ، وأول من بسط علم النحو . ولد في إحدى قرى شيراز ، وقدم البصرة ، فلزم الخليل ابن أحمد ، ففاقه . وصنف كتابه المسمى : "كتاب سيبويه" في النحو ، لم يصنع قبله ولا بعده مثله . ورحل إلى بغداد فناظر الكسائي ، وأجازه

عندي غير صحيح ، فينبغي اتباع الأقوى وما كان أوفق للسياق والسباق ، سواء كان مذهب سيبويه أو مذهب القراء (١) . وقد قال عثمان بن عفان رضي الله عنه في مثل : (والمقيم الصلاة والمؤتون الزكاة) ستقيمها العرب بالسنتها .

وتحقيق هذه الكلمة عند الفقير : أن مخالفة المحاور المشهورة وكثيراً ما يتفق للعرب الأول أن يجري على ألسنتهم في أثناء الخطب والمحاورات ما يخالف القاعدة المشهورة ، وحيث نزل القرآن بلغة العرب الأول فلا عجب أن تقع الياء أحياناً في موضع الواو ، أو يرد المفرد في مقام التثنية ، أو المؤنث في مقام المذكر ، فالحقق أن يفسر : (والمقيم الصلاة) بمعنى المرفوع ، والله أعلم .

وأما المعاني والبيان فهو علم حادث بعد انقراض الصحابة والتابعين ، فما يفهم منه في عرف جمهور العرب فهو على الرأس والعين ، وما كان من أمر نحى لا يدركه إلا المتعمقون من أهل الفن فلا نسلم أن يكون مطلوباً في القرآن .

وأما إشارات الصوفية واعتباراتهم فليست في الحقيقة من فن التفسير ، وإنما يظهر على قلب السالك عند استماع القرآن أشياء ، وتتولد له في نظم القرآن .

الرشيد بعشرة آلاف درهم ، وعاد إلى الإهواز ، فتوفي فيها سنة ٥١٨ هـ . وكانت في لسانه حبة . مصحح .

(١) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي الديلمي ، أبو زكرياء ، المعروف بالقراء ، إمام الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب ، كان يقال : القراء أمير المؤمنين في النحو . ومن كلام ثعلب : لولا القراء ما كانت اللغة . ولد بالكوفة ، وانتقل إلى بغداد ، فاتصل بالمأمون ، فأقام أكثر أيامه بها ، وتوفي في طريق مكة سنة ٢٠٧ هـ . وكان مع تقدمه في اللغة فقيهاً متكلماً عالماً بأيام العرب وأخبارها ، عارفاً بالنجوم والطب ، يميل إلى الاعتزال . مصحح .

ومثل ما يتصف به السالك من حالة أو معرفة حصلت له كمثل من سمع من العشاق قصة ليلي والمجنون ، فتذكر معشوقه له فيستحضر ما كان من المعاملة بينه وبين محبوبته . وههنا فائدة مهمة ينبغي الإطلاع عليها ، وهي : أن حضرته ﷺ جعل فن الاعتبار معتبراً وسلك ذلك الطريق لتكون سنة لعلماء الأمة ، ويكون ذلك فتحاً لباب ما وهب لهم من العلوم كآية : (فأما من أعطى واتى) قرأها في مسألة القدر بالتمثيل ، وإن كان منطوق الآية أن من عمل هذه الأعمال نهديه إلى طريق الجنة والنعم ومن عمن بضدها نفتح له طريق النار والتعذيب ، ولكن يمكن أن يعلم بطريق الاعتبار أن كل واحد خلق لحالة تجري عليه تلك الحالة من حيث يدرى أو لا يدرى ، فبهذا الاعتبار وقع لهذه الآية ارتباط بمسألة القدر . وكذلك آية : (ونفس وما سواها) فنطوقها أنه اطلع على البر والإثم ، ولكن بين خلق الصورة العلمية بالبر والإثم اجمالاً في وقت نفخ الروح مشابهاً ، فيمكن الإستشهاد بهذه المسألة بالاعتبار ، والله أعلم .

(فصل)

غريب القرآن الذي ذكر في الحديث بمزيد الإهتمام وخصص ببيان الفصل أنواع : فالغريب في فن التذكير بآلاء الله هي آية جامعة ، الحملة عظيمة من صفات الحق عز وجل ، مثل آية الكرسي ، وسورة الإخلاص ، وآخر سورة الحشر ، وأول سورة المؤمن .

والغريب في فن التذكير بأيام الله هي آية يبين فيها قصة قليلة الذكر ، أو قصة معلومة يجاء فيها بمزيد تفصيل ، أو قصة عظيمة الفائدة تكون محل الإعتبارات الكثيرة . ولهذا قال النبي ﷺ في قصة موسى وخضر عليهما السلام : «تمنيت لو كان موسى صبر مع الخضر حتى أن ذكر الله تعالى من قصتها علينا» . والغريب في فن التذكير بالموت وما بعده هي آية تكون جامعة لأحوال

القيامة مثلاً ، ولهذا جاء في حديث الذي يريد كأنه يرى القيامة بعينه : « قل له : اقرأ سورة إذا الشمس كورت » .

والغريب في فن الأحكام هي آية تكون مشتملة على بيان حدود وتعيين وضع خاص ، مثل تعيين مائة جلدة في حد الزنا ، وتعيين ثلاث حبس ، أو ثلاثة أطهار في عدة المطلقة ، وتعيين أنصباء الموارث .

والغريب في فن المخاصمة هي آية يقع فيها سوق الجواب بنهج غريب بقطع الشبهة بأبلغ وجه ، أو يقرن بيان حال هذا الفريق بمثل واضح ، (كمثل الذي استوقد ناراً) وهكذا ينان شناعة عبادة الأصنام ، والفرق بين مرتبة الخالق والمخلوق والمالك والمملوك بأمثلة عجيبة ، أو يبان إحباط أعمال أهل الرياء والسمعة بأبلغ وجه .

وغرائب القرآن ليست بمحصورة في أبواب مذكورة ، فأحياناً يكون غريباً من جهة بلاغة الكلام وإيقاع أسلوبه مثل سورة الرحمن ، ولهذا سميت في الحديث بعروس القرآن ، وأحياناً يكون غريباً من جهة تصوير صورة معبد وشئ ، وجاء في الحديث : « لكل آية ظهر وبطن (١) ولكل حد مطلع » فليعلم أن ظهر هذه العلوم الخمسة شئ يكون مدلول الكلام ومنطوقة ، والبطن في تذكير آلاء الله تفكر في الآلاء ومراقبة الحق . وفي التذكير بأيام الله معرفة مناط المدح والذم والثواب والعذاب من تلك القصص وقبول النصيحة . وفي التذكير بالجنة والنار ظهور الخوف والرجاء ، وجعل تلك الأمور رأى العين . وفي آيات الأحكام استنباط الأحكام الخفية بالمحاوى والإيماءات . وفي محاجة الفرق الضالة

(١) المراد من الظاهر الألفاظ ، ومن الباطن المعنى . وليس يمكن أن يخالف الباطن الظاهر كما يزعم بعض الناس أن للقرآن ظاهراً يعمل به العامة وباطناً يعمل به الخاصة ، فإن في مثل هؤلاء نزل قول الله تعالى : (جعلوا القرآن عضين) ، والله الهادي إلى سواء السبيل .

معرفة أصل تلك القبائح وإلحاق مثلها بها . ومطلع الظهر معرفة لسان العرب
ومعرفة الآثار المتعلقة بفن التفسير ، ومطلع البطن لطف الذهن واستقامة الفهم
بنور الباطن وحالة السكينة ، والله أعلم .

فائدة جلية

من العلوم الوهية في علم التفسير التي أشرنا إليها تأويل قصص الأنبياء
عليهم السلام . وللفقير في هذا الفن رسالة مسماة : بـ "تأويل الأحاديث" والمراد من
التأويل هو أن يكون لكل قصة وقعت مبدأ من استعداد الرسول وقومه ، ومن
التدبير الذي أراد الله سبحانه وتعالى في ذلك الوقت ، وكأنه أشار إلى هذا المعنى
في آية : (ويعلمك من تأويل الأحاديث) .

ومن العلوم الوهية تنقيح العلوم الخمسة التي هي منطوق القرآن العظيم ،
مر من ذلك الباب جملة في أول الرسالة فراجع .

ومن العلوم الوهية ترجمته باللسان الفارسي على وجه مشابه للعربي في قدر
الكلام والتخصيص والتعميم وغيرها أثبتناها في : "فتح الرحمن في ترجمة القرآن" ،
وإن كنا تركنا هذا الشرط في بعض مواضع بسبب خوف عدم فهم الناظرين
بدون التفصيل .

ومن العلوم الوهية علم خواص القرآن ، وقد نكلم جماعة في خواص
القرآن على وجهين : وجه كالدعاء ووجه كالسحر ، أستغفر الله منه . ولهذا الفقير
فتحوا باباً خارجاً من المتقول ، ووضعوا في حجرى مرة واحدة جميع الأسماء
الحسنى والآيات العظمى والأدعية المباركة ، وقالوا : خذ هذه عطيتنا في التصريف ،
ولكن كل آية واسم ودعاء مشروط بشروط لا تدخل في القاعدة بل قاعدتها
انتظار عالم الغيب كما يكون في حالة الإستخارة ينتظر حتى بأى آية أو اسم يشار
إليه من عالم الغيب ، ويقرأ تلك الآية والإسم على طريقة من طرق مقررّة عند
أهل هذا الفن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المستكفي بكفاية الله العبد المدعو بمحمد اعزاز العلي
الأمروهي : لما كانت الرسالة المسماة : بـ ” الفوز الكبير ” للمحدث
الدهلوي قدس الله سره نادرة لم يسمح الزمان بمثلها ، ترجعها بعض
العلماء بالعربية وبعضهم بالهندية ، والعجب كل العجب أن مبحث
المقطعات القرآنية ترك في كل من الترجمتين ، فأردت أن ألحقه في
أواخر هذه الرسالة الغراء ليكون مفيداً للعلماء ومفيضاً على الكملاء ،
وما أردت إلا إحياء ما كاد يموت ، وإبقاء ما خيف عليه أن يفوت ،
والله ولي أمره وهو العزيز الرحيم .

فصل

من العلوم التي أنعم الله بها على هذا العبد الضعيف : علم انكشف به الغطاء
عن المقطعات القرآنية ، ولا بد في بيانه من تمهيد مقدمة ، فاعلم أن لكل واحد
من حروف التهجى التي بها تألف كلمات العرب معنى بسيطاً ، لا يمكن التعبير عنه إلا
بإشارة لطيفة غامضة ، ومن ههنا ما يشاهد أن كثيراً من المواد المتقاربة إما متفقة
معنى أو متقاربة ، كما ذكر الأذكباء من الأدباء من أن كل كلمة أولها نون وثانيها
فاء تبدل على معنى الخروج بوجه من الوجوه مثل : نفر ، ونفت ، ونفخ ، ونفق ونفق
ونفذ ، ونفذ ، وكذا كل كلمة أولها فاء وثانيها لام تدل على معنى الشق والفتح
مثل : فاق ، وفالج ، وفلج ، وفلد ، وفلد ، ومن ههنا ما يعرفه النحارير من مهرة الأدب

أن العرب كثيراً ما ينطقون بكلمة على وجوه شتى ، بتبديل حروف متقاربة مثل
 دق ، ودك ، ولج ، ولز . والحاصل أن ما قلناه له شواهد لا تحصى ، وما أردنا
 ههنا إلا التنبيه ، وهذا كله لغة عربية وإن لم تدركها العرب العرباء ، ولم تبلغ
 إلى كنهها النحاة ، وهذا كما أن مفهوم تعريف الجنس والتركيب المخصوصة
 إن سألت عنها العرب لم يتمكنوا من بيان حقيقتها مع كونهم مستعملين لها ،
 والناطقين بها ، ثم إن المدققين في كلام العرب ليسوا كأستاذ المشط ، فبعضهم
 أذكى ذهنًا من بعض ، ثم ترى جمعاً من المفلّحين السحرة أوضحوا معنى لم يدركه
 آخرون ، وهذا العلم أيضاً من لغاتهم العربية ، لكن يد كثير ممن غاص هذا
 البحر الزخار المواجه لم تصل إلى تنقيح هذا المفهوم الغامض ، فاعلم أن المقطعات
 من أوائل السور أعلامها تدل بمعانيها الجملة على ما اشتملت السورة عليه
 مفصلة ، كتسمية أرباب التصانيف والتأليف مصنفاتهم ومؤلفاتهم ، بحيث يدل
 علم الكتاب على حقيقة ما فيه من المعاني عند ذهن السامع ، كما إن البخاري سمي
 جامعه بـ ” الجامع الصحيح المسند في حديث رسول الله ﷺ “ ، فمعنى (الم) (۱)
 الغيب الغير المتعين بالنسبة إلى عالم الشهادة المتدنية ، فإن الهمزة والهاء كليهما
 تدل على الغيب ، إلا أن الهاء غيب هذا العالم والهمزة غيب العالم المجرد ، ومن
 ههنا إطلاقهم كلمة : ” أو “ ” أم “ وقت الإستفهام ، ووقت العطف ” أو “ ، فإن
 الأمر المستفهم عنه أمر منتشر ، وهو غيب بالنسبة إلى المتعين ، وكذا المتردد
 فيه غيب ، والهمزة تزداد في أوائل الأمر لتدل على معنى تخيل في ذهن المتكلم ،
 وتفصيله موكول إلى مادته ، واختاروا في الضمائر الهاء فإنه غيب هذا العالم ،
 وحصل للمتعين إجمال في الجملة ، واللام تدل على معنى التعيين ، ومن ههنا

(۱) الم ، معناه غيب ، تعين في المتدنس ، كنى به عن الآيات والعادات
 والأعمال وبدعات الأخلاق من حيث ما تعين فيها تشريع أو تحقيق
 فلسفي . ” الخير الكثير “ المؤلف .

زیادتهم اللام وقت التعریف ، والمیم من حیث إجتاع الشفتین عند التکلم بها
تدل علی الهیولی المندسة التي اجتمعت فیها حقائق شتی وتقیدت وآلت من
الفضاء المجرد إلى محبس التقید والتخیز .

فالحاصل أن "الم" کنایة عن فیض المجرد الذي تقید فی عالم التمزیز والتخیز،
وتعین بحسب عاداتهم وعلومهم، وصادم قسوة قلوبهم بالتذکیر، وصادم أقوالهم
الفاسدة وأعمالهم الکاسدة بالحاجة وتحدید البر والإثم ، والسورة بتمامها تفصیل
هذا الإجمال وإيضاح هذا الإبهام . و(الر) (۱) الم، إلا أن الراء التي فیہ دالة علی
التردد ، فتدل علی غیب تعین وتدنس مرة أخرى، وكذلك المیم مع الراء کما فی
(الر) تشير إلى الغیوب المتعینة المندسة مرة بعد مرة ، وهذا کنایة عن العلوم التي
صادمت قبائح بنی آدم مصادمة بعد مصادمة، وذلك یتحقق بما یتلى فی هذه السورة
من قصص الأنبیاء ومقالاتهم مرة بعد مرة بالأسئلة والجوابات المتكررة . والطاء
والصاد (۲) تدلان علی حركة الإرتفاع من العالم المندس إلى العالم العلوی ، لكن
الطاء تدل علی عظم ذلك المتحرك وفخامته، مع تلوثه وتدنسه، والصاد علی صفاته
ولطافته، والسين تدل علی السریان والتلاشی وانتشاره فی الآفاق کلها ، فـ(طه) (۳)

(۱) الر ، معناه غیب تعین فی التخلیط تعیناً متردداً غیر متحجر ، کنی به
من مقامات الأنبیاء من حیث أنها مصادمة للشرور الدکسية مرة بعد
أخری ، "الخير الكثير" .

(۲) ص ، مقام قدمی اقتراب بالله قرباً قدسياً من حیث أنه عائد إليه ، کنی
به عن الأنبیاء وعلومهم التي هی بحسب وجاهتهم ، "الخير الكثير" .

(۳) طه ، معناه تنزه کل التنزه ، نزل فی غیب هذا العالم التخلیطی ، کنی به
عن أحكام الأسماء المتجددة من حیث أنها کیف نزلت فی المسدرك
الإنسانية ، "الخير الكثير" .

منازل الأنبياء التي هي آثار توجههم إلى العالم العلوي ، بحيث تتكون لهم صورة غيبية في هذا العالم بالبيان الإجمالي ، وذكرهم في الكتب ، ومثله (طسم) (١) منازل الأنبياء التي هي آثار حركاتهم الفوقية حتى سرت في العالم المتدنس ، و انتشرت في الآفاق ، والحاء معناه ما ذكرنا من معنى الهاء إلا أنه إذا استصحب التشعشع والظهور والتميز يعبر عن هذه المعاني بالحاء ، فعنى : (حم) (٢) إجمال نوراني متشعشع اتصل بما تخصص به العالم المتدنس من العقائد الباطلة والأعمال الفاسدة ، وهو كناية عن رد أقوالهم وظهور الحق في الشبهات والمناظرات وما ألفوه من العادات ، والعين تدل على التعين والظهور المتشعشع ، والقاف مثل الميم ، تدل على هذا العالم لكن من جهة القوة والشدة ، والميم من جهة اجتماع الصور فيه وتراكمها ، فد(عسق) (٣) معناه : حق متشعشع سري في العالم المتدنس ، و (النون) (٤) عبارة عن نور يسري وينتشر ظلمة كمثل حياة قبيل الصبح الصادق

(١) طسم ، معناه تنزه حق التنزه سري سرياً تنزيهياً في عالم التخليط ، كنى به عن الأسماء المنجدة وأحكامها التي هي حق بحسب سريانها القدسي في العالم الدنسي وعلومها التي تفيدها بحسب سريانها القدسي . ” الخير الكثير “ .

(٢) حم ، معناه غيب ظهر في المتدنس ، كنى به عن أقوال الكفرة وعقائدهم متصعدة إلى التحقيق في موطن الوحي والوعظ بالترهيب والترغيب و التشنيع والتنويه من حيث أنه حق نزل في التخليط قامعاً له وفاقاً لنظامه ” الخير الكثير “ .

(٣) عسق ، معناه : الظهور المتشعشع الساري في هذا العالم المتدنس المنحجر . ” الخير الكثير “ .

(٤) ن ، معناه نور في ظلمة ، كنى به أيضاً عن الوعظ . ” الخير الكثير “ .

أو عند غروب الشمس ، والياء كذلك إلا أن ما تدل عليه الياء من النور أقل مما تدل عليه النون ، وكذا ما تدل عليه الياء من التخين أقل مما تدل عليه الهاء ، فد(يس) (١) رمز إلى معان منتشرة في العالم ، و(ص) حياة حدثت جبلة وكسباً عند توجه الأنبياء إلى ربهم ، و(ق) (٢) كناية عن قوة وشدة ، وكره تعين في هذا العالم كما يقال: "مرى قصدي حياة حدثت في هذا العالم من حيث الكسر و المصادمة" ، والكاف مثل القاف إلا أن معنى القوة أقل فيها منه في القاف ، فعنى : (كهيص) عالم متدنس ذو ظلمة تعين فيه بعض العلوم المتشعبة وغيرها للرجوع إلى ربهم الأعلى (٣) . وبالجملة ألفت في روعي معاني هذه المقطعات على طريق ذوقى . ولا يمكن أن توضح هذه المعاني الإجمالية بتقرير أوضح مما أتينا به من الكلمات . وهذه الكلمات غير وافية كنه ما أردنا بيانه ، بل متباينة من وجه دون وجه ، والله أعلم بالصواب .

(١) يس ، معناه شئ متروك بين الظهور والخباء سار في العالم ، كنى به عن أحكام الاسم المتجدد وعلومه . "الخبر الكثير" .

(٢) ق ، معناه قباحت متحجرة قبلت بها قوة قدسية ، كنى به عن الوعظ والآيات والنصائح . "الخبر الكثير" .

(٣) واعلم أن هذه المقطعات أسماء كلية للسور بحسب مضامينها ، وعسى أن يتحد مفهومان في أمر ويتغايران بالاعتبار ، كقصة الأنبياء ، يدخل تارة في الوعظ وتارة في مقاماتهم وتارة في الآيات ، وكذلك المعاد وغيره ، وإن سليفة الاسم المتجدد في إبداع المضامين والأماليب له شبهان : شبه بالإتفاقيات ، وهذا طبائع المقامات الفرائضية قاطبة ، وشبه بسليفة الكاتب حيث تعين في نفسه رسالة مدحية ، مثلاً قافيته كذا وكذا ، وأسلوبه كذا وكذا ، وذلك لما أشرنا إليه من أن القرآن استوطن ذروة الصنام في المواطن النسمية ، فتدبر . "الخبر الكثير" .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الباب الخامس

[هذه تكملة كتاب: "الفوز الكبير" المسماة: بـ "فتح الخير"]

الحمد لله الذي أنزل القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين ، وألهم الصحابة والتابعين وسائر علماء الدين أن يعتنوا بتفسير غرائبه وبيان أسباب نزوله ، لتم النعمة ، وتكمل الرحمة وتنضح معالم اليقين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه والتابعين لهم بإحسان أجمعين .

(أما بعد) : فيقول العبد الضعيف ولي الله بن عبد الرحيم عاملها الله تعالى بفضله العظيم : هذه جملة من شرح غريب القرآن من آثار حبر هذه الأمة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، سلكت فيها طريق ابن أبي طلحة رضي الله عنه ، وكمثلها من طريق الضحاك عنه ، كما فعل ذلك شيخ مشايخنا الإمام الجليل جلال الدين السيوطي في كتابه: "الإتقان" ، أعلى الله درجته في الجنان ، ورأيت بعض الغريب غير مفسر في تينك الطريقين ، فكمثلته من طريق نافع بن الأزرق عنه ، وبما ذكره البخاري في "صحيحه" ، فإنه أصبح ما يروى في هذا الباب ، ثم بغير ذلك مما ذكره الثقات من أهل النقل ، وقليل ما هو ، وجمعت مع ذلك ما يحتاج إليه المفسر من أسباب النزول مستخياً له من أصح تفاسير المحدثين الكرام ، أعني: "تفسير البخاري" و"الترمذي" و"الحاكم" أعلى الله منازلهم في دار السلام ، فجاءت بحمد الله رسالة مفيدة في بابها، عدة نافعة لمن أراد أن يقتحم في عباها ،

(وسميتها) : "فتح الخبير بما لا بد من حفظه في علم التفسير" ، والحمد لله أولاً
وآخرأ وباطناً وظاهراً .

من سورة الفاتحة

(الحمد لله) الشكر لله ، (رب العالمين) مالك المخلوقات كلها ، (الرحمن
الرحيم) إسمان من الرحمة ، (مالك يوم الدين) قاضى يوم الجزاء ، (إياك نعبد)
نخلصك بالعبادة ونقصدك ، (وإياك نستعين) نسألك بطلب المعونة ، (الصراط
المستقيم) كتاب الله ، وقيل : رسول الله ﷺ وصاحبه ، (صراط الذين
أنعمت عليهم) بالهداية ، وهم الأنبياء والصلحاء ، (غير المغضوب عليهم) وهم
قوم موسى وعيسى ، لأنهم غيروا نعم الله عز وجل ، قال رسول الله ﷺ :
اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى ضلال .

من سورة البقرة

(لا ريب فيه) لا شك فيه ، (ختم الله على قلوبهم) طبع الله عليها ، (يؤمنون)
يصدقون ، (للمتقين) للمؤمنين الذين يتقون الشرك ويعملون بطاعتي ، (ويقيمون
الصلاة) يتمون الركوع والسجود والتلاوة والحشوع والإقبال علينا فيها وبتدبرونها ،
(مرض) نفاق وشك ، (ومن الناس من يقول) نزلت في المنافقين ، أظهروا كلمة
الإيمان في الكفر ، فنى الله عنهم الإيمان بقوله : وما هم بمؤمنين ، (يخادعون الله)
بإظهار غير ما هم عليه ، (وما يخدعون إلا أنفسهم) بالكفر وتعويق الناس عن
الإيمان ، (وإذا خلوا) انصرفوا ، (إلى شياطينهم) كبرائهم ، (عذاب أليم)
نكال مرجع ، (يكذبون) يبدلون ويحرفون ، (السفهاء) الجهال ، (في طغيانهم)
كفرهم ، (يعمهون) يتأدون ، وقيل ، يلعبون ويترددون ، (وقودها الناس
والحجارة) حجارة من كبريت خلقها الله عنده كيف شاء ، (إني جاعل في

الأرض خليفة) قد كان في الأرض قبل أن يخلق آدم بألfi عام بنوا لجان فأفسدوا في الأرض فبعث الله جنوداً من الملائكة فضربوهم حتى ألحقوهم بجزائر البحر ، فقالت الملائكة : أتجعل فيها من يفسد فيها كما فعل الجن ، (ونقدس لك) التقديس التطهير ، (رغداً واسعاً ، (وأتوابه متشابها) يشبه بعضه بعضاً ويختلف في الطعم ، وذلك أبلغ في باب العجب ، (خالدون) باقون لا يخرجون منها ، (ولا تلبسوا) تخلصوا ، (أنفسهم يظلمون) يضرون ، (وقولوا حطة) قيل لبني اسرائيل : قولوا حطة ، قالوا : حبة في شعرة ، (وفي ذلكم بلاء) نعمة ، (إلى بارئكم) خالقكم ، (وفومها) حنطتها ، (المن) الصمغة ، (والسلوى) الطير ، (خاسئين) ذليلين ، (وبأوا) انقلبوا ، (نكالا) عقوبة ، (لما بين يديها) من بعدهم ، (وما خلفها) الذين بقوامهم ، (وموعظة) تذكرة ، (لا فارض) هرمة ، (عوان) نصف بين البكر والهرمة ، (فاقع) صاف ، (لا ذلول) لم يذلها العمل ، (تثير الأرض) تحريثها ، (مسلمة) من العيوب ، (لاشبة) لا بياض ، (فاداراتم) اختلفتم ، (بما فتح الله عليكم) بما أكرمكم به ، (روح القدس) الاسم الذي كان عيسى عليه السلام يحيى به الموتى ، (يستفتحون) يستنصرون ، (على الذين كفروا) كانت يهود خبير تقاتل غطفان فتهمز ففازت بهذا الدعاء : اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجنا لنا في آخر الزمان إلى نصرتنا عليهم فهزموا غطفان ، (الأمانى) الأحاديث ، (قلوبنا غلف) في غطاء ، (بشما اشتروا به أنفسهم) باعوا نصيبهم من الآخرة بطمع اليسير من الدنيا ، (بود أحدهم لويعمرو) قول الأعاجم إذا عطس أحدهم : "ده هزار سال بزی ، وهزار سال نوروز ومهرجان بخور" ، (راعنا) من الرعونة ، كانوا إذا أرادوا أن يحققوا إنساناً قالوا : راعنا ، (ما ننسخ) نبدل ، (أو ننسها) نتركها فلانبدالها ، (قانتون) مطيعون وقيل مقرون ، (فثم وجه الله) نزلت في التطوع على الدابة وقيل : في تحرى القبلة في الليلة المظلمة ، (وإذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات)

ابتلاه بطهارة خمس في الرأس وخمس في الجسد ، وهي خصال الفطرة ، (مثابة)
 يشوبون إليه ثم يرجعون ، (القواعد) أساس البيت ، (حنيفاً) مائلاً ، (صبغة
 الله) دينه ، (أتمحجوننا) تخاصموننا ، (شطره) نحوه ﷺ إلى بيت المقدس ستة
 عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت فحولت
 القبلة ومات قبل أن تحول رجال لم يدروا ما يقولون فيهم ، فأزل الله وما كان
 الله ليضيع إيمانكم ، (لتكونوا شهداء) قال رسول الله ﷺ : يدعى بنوح فيقال :
 هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيدعى قومه فيقولون : ما أتانا من نذير ، فيقال :
 من شهودك ؟ فيقول : محمد وأمتي ، فيؤتى بكم فتشهدون ، (شعائر) علامات
 واحدها شعيرة ، (فلاجناح) فلا حرج ، إنما قيل فلاجناح لأن قوماً كانوا يتحرجون
 أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، وإلا فهو واجب ، (ينظرون) يؤخرون ،
 (خطوات الشيطان) عمله ، (ألفينا) وجدنا ، (أمل به لغير الله) ذبح للطاغوت ،
 (ابن السبيل) الضعيف الذي نزل بالمسلمين ؛ (إن ترك خيراً) مائلاً ، (جنفاً)
 جوراً وميلاً في الوصية ، (البأساء) الفقر ، (الضراء) المرض ، (عني) ترك ،
 (وعلى الدين يطبقونه فدية) هي منسوخة ، وقبل محكمة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة ،
 ولما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله ، وكان رجال يخونون
 أنفسهم فنزلت : أحل لكم ليلة الصيام الرفث ، (الخيط الأبيض من الخيط الأسود)
 بياض النهار من سواد الليل ، وهو الصبح إذا انفلق ، كان رجال إذا أرادوا
 الصوم ربط أحدهم في رجله خيطاً أبيض وخيطاً أسود ، فأزل الله تعالى : " من
 الفجر " ، (العاكف) المقيم ، (التهلكة) والهلاك واحد ، قال بعض الأنصار لبعض :
 إن أموالنا قد ضاعت وإن الله أعز الإسلام وكثر ناصر به فلو أقفنا في أموالنا ،
 فنزلت : " ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة " ، الإقامة على الأموال وترك الغزوات ،
 أو قيل : نزلت في النفقة يعني الإسراف فيها ، (ثقفتموهم) وجدتموهم ،
 (لا تكون فتنة) شرك ، كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيوت من ظهورها ،

فأنزل الله تعالى : وليس البر بأن تأتوا البيوت الآية (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى) نزلت في كعب بن عجرة ، كانت عكاظ ومجينة وذو الحجاز أسواقاً في الجاهلية ، فتأثموا أن يتجروا في المواسم فنزلت : ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم أى في مواسم الحج ، كانت قريش ومن دان دينها يفيضون بالمزدلفة وكان سائر العرب يقفون بعرفات فنزل قوله : ” ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس “ ، (خلاق) نصيب ، (ألد الخصام) الجدل المخاصم في الباطل ، (السلم) الطاعة (كافة) جميعاً ، (قل العفو) مالا يبين في أموالكم ، (لأعتكم) لأخرجكم وضيق عليكم : كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهم لم يواكلوها ولم يشاربوها ، فسئل النبي ﷺ فأنزل الله : ” قل هو أذى “ فأمرُوا أن يفعلوا كل شئ ما خلا النكاح ، قال النبي ﷺ : أقبل وأدبر ، اتق الدبر والحیضة ، وكانت اليهود تقول : إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول ، فنزلت : ” نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم “ ، (حدود الله) طاعة الله ، كانت أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فأبى معقل فنزلت : ” فلا تعصلوهن “ ، (لا تواعدوهن سرأ) السر الجماع ، (ما لم تمسوهن أو تفرضوا) هن فريضة المس الجماع والفريضة الصداق . (والصلاة الوسطى) صلاة العصر لقوله ﷺ : حبسونا عن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس ، قال زيد بن أرقم : كنا نتكلم في الصلاة ، يكلم أحدها أخاه في حاجته حتى نزلت : وقوموا لله قانتين ، (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم) كانوا أربعة آلاف ، خرجوا من ديارهم فراراً من الطاعون ، (فقال لهم الله موتوا) فأتوا ، فربهم نبي فسأل الله أن يحييهم فأحياهم ، (فيه سكينه) رحمة ، (سنة) نعاس ، (ولا يؤوده) لا يثقل عليه ، (أو كالذي مر على قرية) عزير نبي الله ، (لم يتسنه) لم تغيّرهُ السنون ، (صفوان) حجر ، (صلدأ) ليس عليه شيء ، وقيل أملس ، (أيود أحدكم أن تكون له جنة) قال عمر : ضربت مثلاً لرجل يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان

فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله ، (إعصار) ربح شديدة ، (صر) برد ،
 (فصرهن) فضهن ، (الخافأ) يقال : ألحف على وألح ، (بمحق الله الربا)
 يذهب ، (ولا تيمموا الخبيث) نزلت في رجال كانوا يتصدقون بالقنو من الشيص
 والحشف ، (فأذنوا) فاعلموا ، (وإن تبدوا ما في أنفسكم) نسخت بقوله :
 لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، (غفرانك) مغفرتك .

من سورة آل عمران

أنزل النصف الأخير من "آل عمران" في قصة واحدة ، (زيغ) شك ، (ابتغاء
 الفتنة) الشبهات ، (كدأب) كصنيع ، وقيل حال ، (بالقسط) بالعدل ، (والخيل
 المسومة) المطهمة الحسان ، (إلا أن تتقوا منهم نقاة) النقااة التكلم بالكفر باللسان
 والقلب مطمئن بالإيمان ، (حضوراً) أى لا يأتى النساء ، (إلا رمزاً) إلا إشارة
 باليد أو إيماء بالرأس ، (الأكمه) الذى يولد وهو أعمى ، (متوفيك) مميتك ،
 (أيهم يكفل مريم) يضم ، لما نزلت : "ندع أبناءنا وأبناءكم" الآية دعا رسول الله ﷺ
 علياً وفاطمة وحسناً فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، (سواء بيننا وبينكم)
 سواء العدل والقصد ، (ربانيين) جمع رباني علماء فقهاء ، قال الأشعث بن قيس :
 كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجمحدني فقدمته إلى النبي ﷺ فقال لي :
 ألك بينة . قلت : لا ، فقال لليهودي : احلف فقلت يا رسول الله إذا يحلف
 فيذهب بمالى ، فأنزل الله تعالى : "إن الدين يشترى بعهد الله وأيمانهم ثمناً" الآية ،
 (لاخلاق) لاخير ، روى أن إسرائيل أخذه عرق النساء فجعل ان شفاه الله
 أن لا يأكل لحماً فيه عرق ، قال فحرمة اليهود فنزل : "كل الطعام كان حلاً"
 الآية ، (من استطاع إليه سبيلاً) ، قيل : ما السبيل يا رسول الله ؟ قال : الزاد
 والراحلة ، (شفا حفرة) هو جرفها ، (تبوء المؤمنين) توطن المؤمنين ، (إذ همت

طائفتان منكم أن تفشلا) بنوجارثة وبنوسلمة ، (من فورهم) من غضبهم ،
 (مسومين) المسوم الذي له سيمة أى علامة . روى أن رسول الله ﷺ شج في
 وجهه وكسرت رباعيته فجعل يقول: كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبينهم ، فأُنزل
 الله تعالى: ليس لك من الأمر شيء، وقال ابن عمر: قال رسول الله ﷺ يوم أحد:
 اللهم العن أباسفيان، اللهم العن الحرث بن هشام، اللهم العن صفوان بن أمية، فنزلت:
 ليس لك من الأمر شيء ، (ولا تهنوا) لا تضعفوا، (الفرح) الجرح ، (إذ تحسونهم)
 تستأصلونهم وقيل تقتلونهم ، (غزا) واحداً غاز ، (أمنة نعاساً)، قال أبو طلحة:
 غشينا النعاس ونحن في مصافنا، (وما كان لبي أن يغفل) نزلت في قطيفة افتقدت
 يوم بدر فقال بعض الناس: لعل رسول الله ﷺ أخذها ، (استجابوا)
 أجابوا ، (فقد فاز) سعد ونجا ، (لا تحسبن الذين يفرحون) نزلت في اليهود
 سألهم النبي ﷺ عن شيء فكتموه .

من سورة النساء

(حوباً كبيراً) إثمًا عظيماً . قالت عائشة: إن رجلاً كانت له يتيمة فنكحها،
 وكان لها عذق وكان يمسكها عليه وليس لها من نفسه شيء فنزلت فيه: "وإن خفتم
 ألا تقسطوا في اليتامى" ، (أدنى ألا تعولوا) أجدر أن لا تميلوا ، (نحلة) مهراً ،
 (وابتلوا) اختبروا ، (آنستم) عرفتم ، (رشداً) صلاحاً ، (قياماً) قواماً من
 معايشكم ، (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) قالت عائشة مكان قيامه عليه
 بمعروف ، (كلالة) من لم يترك والدًا ولا ولدًا . كانوا إذا مات الرجل كان
 أولياؤه أحق بإمراته فنزلت: لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها . لما كان يوم
 أوطاس أصبنا نساء هن أزواج في المشركين فكرههن رجالاً فأُنزل الله: والمحصنات
 من النساء إلا ما ملكت أيمانكم، (المحصنات) كل ذات زوج ، (طولاً) سعة،

(محصنات غير مسافحات) عفاف غير زوان في السر والعلانية ، (ولا متخذات
أخذان) أخلاء ، (فإذا أحصن) زوجن ، (العنت) الزنا (موالي) عصبه ، وقيل
ورثة ، (والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والوصية ،
وقد نسخ الميراث ويوصى له ، قالت أم سلمة: أيفزو الرجال ولا نفزو ولا نقاتل
فنستشهد وإنما لنا نصف الميراث ، فأنزل الله ولا تتمنوا ما فضل الله الآية ،
(قوامون) أمراء ، (قانتات) مطيعات ، (والجار ذى القربى) الذى بينك وبينه
قربة ، (والجار الجنب) الذى ليس بينك وبينه قرابة ، (والصاحب بالجنب)
الرفيق ، (مثقال ذرة) زنة ذرة ، (نطمس وجوها) نسوبها طمس الكتاب بحياه
(صعيداً) وجه الأرض . نزلت آية التيمم فى قلادة عائشة ووقوفهم لها على غير
ماء . سئل ابن عباس عن قوله تعالى: "والله ربنا ما كنا مشركين" وقوله: "ولا
يكتمون الله حديثاً" قال: إنهم لما رأوا يوم القيامة أنه لا يدخل الجنة إلا أهل
الإسلام قالوا: تعالوا فلنجحد، فختم الله على أفواههم فتكلمت أيديهم وأرجلهم
فلا يكتمون الله حديثاً . روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً وشراباً ،
فدعا نفرأ من الأنصار قبل تحريم الخمر ، فأكلوا وشربوا ، فلما ثملوا وجاء وقت
صلاة المغرب تقدم رجل ليصلى بهم فقراً: قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون
وأنتم عابدون ما أعبد ، فنزلت: لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ، (فتيلاً) الذى
فى شق بطن النواة ، (واسمع غير مسمع) يقولون اسمع لا سمعت ، (لباً بالسنتهم)
تحريفاً بالكذب ، (الجبث) الشرك والشيطان ، (نقيراً) النقطة التى فى ظهر النواة
ومنها تنبت النخلة ، (أولى الأمر) أهل التفقه والدين . نزلت أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولى الأمر فى عبد الله بن حذافة ، والمعنى أن طاعة الله والرسول مقدمة ،
(أذاعو به) أفشوه (حسيباً) كافياً ، (ثبات) عصباً سراياً متفرقين ، (مقيتاً) حفيظاً ،
وقيل قادراً مقتدرأ . رجع ناس من أصحاب رسول الله ﷺ من أحد فكان الناس
منهم فرقتين فريق يقول: اقتلهم ، وفريق يقول: لا ، فنزلت: (فما لكم فى المنافقين

فثنتين والله أركسهم) أوقعهم ، وقيل نكسهم ، وقيل ردهم ؛ (حصرت) ضاقت .
كان رجل في غنمة له فلحقه المسلمون فقال : السلام عليكم فقتلوه وأخذوا الغنمة ،
فأنزل الله تعالى : ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمناً ، (أولى الضرر)
أهل العذر . لما نزلت : لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله ﷺ
زيداً فكتبها فجاء ابن أم مكتوم يشكو ضرارته فأنزل الله تعالى : "غير أولى الضرر" ،
وروى أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سوادهم فيصيب السهم
أحدهم فيقتله أو يضرب فيقتل ، فأنزل الله تعالى : إن الذين توفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم ، (مراعماً) مهاجراً وطريقاً براغم بسلوكه قومه ، (وسعة) في
الرزق (أن تقصروا من الصلاة) سئل عمر عنها فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم
فاقبلوا صدقته (موقوتاً) مفروضاً وقته عليهم . روى أن رسول الله ﷺ نزل
بين ضحيان وعسفان فقال البشركون : إن هؤلاء صلاة هي أحب إليهم من آبائهم
وأبنائهم فقبلوا عليهم ميلة واحدة فنزلت صلاة الخرف ، (إن خفتم أن يفتنكم)
يضلكم بالعذاب والجهد ، (تألمون) توجعون ، (ولا تكن للخائنين خصيماً)
نزلت في بني أبيرق سرقوا درعاً لعم قتادة بن النعمان ثم أنكروه ، (إلا أنا)
يعنى إلا مواتاً حجراً أو مدرأ ، (مريداً) متمرداً ، (فليبتكن) بتكه قطعه ،
(وليغيرن خلق الله) دين الله . لما نزلت : "من يعمل سوءً يجزبه" شق ذلك على
المسلمين ؛ فقال رسول الله ﷺ : سدّدوا وقاربوا ، وفي كل ما يصيب المؤمن
كفارة حتى الشوكة يشاكها ، (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً) بغضاً ، الرجل
يكون عنده المرأة ليس بمكثرت بها يريد أن يفارقها فتقول : أجعلك من شأني
في حل ، (وأحضرت الأنفس الشح) طبعت عليه ، (كالمعلقة) لا هي أئمة ولا
هي ذات زوج ، (وإن تلووا) ألسنتكم بالشهادة : (أو تعرضوا) عنها ، (وقولهم
على مريم بهتاناً عظيماً) أذرموها بالزنا ، (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به)
أي بخروج عيسى ، (قبل موته) أي موت الكتابي أو عيسى .

من سورة المائدة

قالت عائشة في "المائدة": إنها آخر سورة نزلت ، فما وجدتم فيها من حلال فاستحسنوه وما وجدتم من حرام فحرّموه ، (أوفوا بالعقود) ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حد في القرآن كله ، (يحرّمكم) يحملكم ، (شأن) عداوة ، (آمين) عامدين ، أمت وتيممت واحد ، (البر) ما أمرت به ، (والتقوى) ما نهيت عنه ، (المنخقة) التي تخنق فتموت ، (والموقوذة) التي تضرب بالحشبة فتموت ، (والمتردية) التي تردى من الجبل ، (والنطيحة) الشاة التي نطحتها أخرى فماتت ، (وما أكل السبع) ما أخذ ، (إلا ما ذكيتم) ذبحتم وبه روح ، (النصب) حجارة يلبحون عليها ، (وأن تستقسموا) الإستقسام أن يجيل القدح فإن نهته انتهى وإن أمرته فعل ما أمر به ، (الأزلام) القداح يستقسمون بها في الأمور ، (غير متجائف) متعد لأثم ، (الجوارح) الكلاب والقطود والصفور وأشباهاها ، (مكلبين) ضواري ، (وطعام الذين أوتوا الكتاب) ذبائحهم ، (أجورهن) مهورهن ، (لامستم) لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتم بهن والإفضاء النكاح ، (تيمموا) تعمدوا ، (وعزرتهم) منعتموهم ، (فافرق) افصل ، (الوسيلة) الحاجة ، (إنما جزاء الذين يحاربون الله) نزلت في قوم من عرينة وعكل استوخموا المدينة فخرجوا إلى إبل النبي ﷺ فشرّبوا من أبوالها وألبانها وصحوا فقتلوا الراعي واطردوا الإبل . قال أبو قلابة : جوزوا بذلك لارتدادهم بمحاربة الله والكفر به ، (ومن يرد الله فتته) ضلاله ، (سماعون للكذب) يسمعون الكذب ، (أكالون للسحت) وهو الرشوة ، (بما استحفظوا) استودعوا ، (وقفينا على آثارهم) أتبعنا على آثار الأنبياء أي بعثنا ، (ومهيماً أميناً) والقرآن أمين على كل كتاب قبله ، (شرعة ومنهاجاً) سبيلاً وسنة ، وقيل شرعة الدين والمنهاج الطريق ، (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال رسول الله ﷺ : هم قومك يا أبا موسى ، (أذلة على المؤمنين) رحاء ، (يد الله

مغلولة) يعنون أنه بخيل أمسك ما عنده تعالى الله عن ذلك، قال رجل يا رسول الله :
 إني إذا أصبت اللحم انتشرت للنساء وأخذتني شهوة فحرمت على اللحم فأزل الله تعالى :
 ”يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم“. قال عمر رضي الله عنه : اللهم بين لنا
 في الخمر بياناً شافياً؟ فنزلت : ”يسئلونك عن الخمر والميسر“ ، ثم قال : اللهم بين
 لنا في الخمر بياناً شافياً؟ فنزلت : ”لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى“ ، ثم قال :
 اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً؟ فنزلت : ”إنما يزيد الشيطان الآية“ ، ولما نزل
 تحريم الخمر ، قال بعضهم : قتل قوم وهى فى بطونهم فأزل الله تعالى : ”ليس على
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا“. لما نزلت آية الحج قالوا : يا
 رسول الله أفى كل عام ؟ قال : لا ، ولو قلت نعم لوجب ، فأزل الله تعالى :
 يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم ، وقيل : قال رجل : يا رسول
 الله من أبى ؟ قال : أبوك فلان فنزلت . عن سعيد بن المسيب البحيرة التى يمنع درها
 للظواغيت فلا يحملها أحد من الناس وقيل : هى الناقة إذا انتجت خمسة أبطن
 نظروا إلى الخامس ، فإن كان ذكراً ذبحوه فأكله الرجال دون النساء ، وإن كان
 أنثى جدعوا أذنها ، وأما السائبة فكانوا يسيبون من الأنعام لآهنتهم لا يركبون لها
 ظهراً ولا يحلبون لها لبناً ، ولا يجزون لها وبراً ، ولا يحملون عليها شيئاً ، وأما
 الوصيلة فالشاة إذا انتجت سبعة أبطن نظروا إلى السابع ، فإن كان أنثى فهو لهم ،
 وإن كان ذكراً فهو لآهنتهم ، فإن كان ذكراً وأنثى فى بطن استحيوها وقالوا
 وصلت أخاها فحرمته علينا ، وقيل : الناقة البكر تبكر فى أول نتاج الإبل بذكر
 ثم تنى بعده بأنثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم إن وصلت إحداها بأخرى ليس
 بينهما ذكر ، وأما الحام فالفحل من الإبل إذا ولد لولده ، قالوا : حمى ظهره فلا
 يحملون عليه شيئاً ولا يجزون له وبراً ولا يمنعونه من حمى رعاه ولا من حوض
 يشرب منه وإن كان الحوض لغير صاحبه ، وقيل فحل الإبل يضرب الضراب
 المعدود ، فإذا قضى ضرابه دعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل ومموه الحامى .

سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية : "يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم" فقال : بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيتم شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع العوام ، (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) نزلت في تميم الداري وعدي بن زيد خانا جاماً من فضة من تركة بديل فحلفها رسول الله ﷺ ثم وجدوا الجام بمكة فقبل اشتريناه منها فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما وإن الجام لصاحبهم .

سورة الانعام

(يعبدون) يجعلون له عدلاً ، (تتمرون) تشكرون ، (مدراراً) يتبع بعضها بعضاً ، (وللبسنا) شبهنا ، (ثم لم تكن فتنتهم) حجتهم وقيل معذرتهم ، (أساطير) هي الترهات ، واحداً أسطورة وإسطارة ، (وقرأ) صمماً ، وأما الوقر فإنه الحمل ، (وهم ينهون عنه وينأون عنه) نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوه ، وينأى عنه ينأون يتباعدون . قال أبو جهل : قد نعلم يا محمد أنك تصل الرحم وتصدق الحديث ولا تكذبك ولكن نكذب الذي جئت به ، فأنزل الله تعالى : "فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون" ، (نفقاً) سرّباً ، (سليماً) مصعداً ، (البأساء) من البأس وتكون من البؤس وهو شدة الفقر ، (الضراء) الأمراض والأوجاع ، (فلما نسوا) تركوا ، (مبلسون) آيسون ، (يصدفون) يعبدون ، وقيل يعرضون عن الحق ، (أو جهرة) معاينة ، (تدعون من دون الله) تعبدون ، (ما جرحتم) كسبتم من الإثم ، (يفرطون) يضيعون ، (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً) قال رسول الله ﷺ : أما إنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد ، (يلبسكم) يخلطكم ، (شيعاً) أهواء مختلفة ، وقيل فرقاً ، (لكل نبي مستقر) حقيقة ،

وقيل وقت ومكان ، (أن تبسل) تفضح ، وقيل تحبس ، (وأن تعدل) تقسط ،
(ابسلوا) فضحوا ، (استهوته) أضلته ، (فلما جن) أظلم ، (أفلت) زالت الشمس
عن كبد السماء . لما نزلت : "ولم يلبثوا إيمانهم بظلم" قال الصحابة : وأينا لم يظلم
فنزلت : "إن الشرك لظلم عظيم" ، وقال علي عليه السلام : هذه في إبراهيم وأصحابه ليست
في هذه الأمة ، (وما قدروا الله حق قدره) ما عظموه حق تعظيمه ، (باسطوا
أيديهم) البسط الضرب ، (عذاب الهون) الذي يقع به الهوان الشديد ، (خولناكم)
أعطيناكم ، (فالتق الإصباح) ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل ، (حساباً)
عدد الأيام والشهور والسنين ، وقيل مرأى ورجوماً للشياطين ، (مستقر) في
الصلب ، (ومستودع) في الرحم ، (قنوان دانية) قصار النخل اللاصقة عذوقها
بالأرض وقيل القنو العلق والإثنان والجماعة قنوان مثل صنو وصنوان ، (وينعه)
نضجه ، (وخرقوا له بنين) تخرصوا وافتعلوا ذلك كذباً وكفرأ ، (درست)
تعلمت ، (قبلاً) معاينة ومواجهة ، (ولتصفي) لتبيل ، (وليقتروا) ليكتسبوا ،
(زخرف القول) كل شيء حسنه وسيئه وهو باطل فهو زخرف . أتى ناس النبي
ﷺ فقالوا : يا رسول الله نأكل ما نقتل ولانأكل ما يقتل الله فأنزل : "فكلوا
مما ذكر اسم الله عليه" ، (ميتاً فأحييناه) ضالاً فهديناه ، (صغار) مذلة وهوان ،
(على مكانتكم) ناحيتكم وحالتكم التي أنتم عليها ، (وحرث حجر) حرام (حولة)
الإبل الخيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه ، (وفرشاً) الغنم ، (معروشات)
ما يعرش من الكرم (كل ذي ظفر) البعير والنعامة وغير ذلك ، (منفوحاً)
مهراقاً ، (ماحلت ظهورها) ما علق بها من الشحم (الخوايا) المبر ، (إملاق)
فقر ، (دراستهم) تلاوتهم ، (صدف) أعرض ، (لا يتفع نفساً) إيمانها لم تكن آمنت
من قبل) إذا طلعت الشمس من مغربها .

من سورة الأعراف

(ولقد خلقناكم ثم صورناكم) خلقوا أصلاب الرجال وصوروا في أرحام النساء، (صراطك) طريقك ، (مدوماً) ملوماً، (بمخصفان) بلفان الورق، (سواتهما) كناية عن فرجيهما ، (قبيله) قبيله الذى هو منهم ، (ریشاً) وقرى ريشاً، مالا . كانت المرأة فى الجاهلية تطوف وهى عريانة فنزلت : "قل من حرم زينة الله" إلى آخره ، قال حذيفة : أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم عن النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة بيناهم فى الأعراف إذ طلع عليهم ربك فيقول : قوموا ادخلوا الجنة فإنى قد غفرت لكم ، (غواش) ما غشوا به، (نكدأ) قليلاً ، (حشياً) سريعاً ، (أقلت) حملت ، (قوماً عمين) كفاراً عميت قلوبهم ، (بسطة) شدة ، (تنتحون الجبال) تشققونها، (الرجفة) الزلزلة الشديدة، (جاثمين) ميتين ، (لا تبخسوا) لا تظلموا ، (وتصدون) تصرفون ، (عوجاً) زيغاً، (افتح) اقض ، (كان لم يغنوا) لم يقيموا ، (آسى) أحزن ، (عفوا) كثروا ، (أرجه) أخر أمره ، (تلقف) تلقم، (ويذكرك وآلئك) يترك عبادتك، (الطوفان) المطر ، (القمل) الجراد الذى ليس له أجنحة ، (يطيروا) يتشاءموا، (الرجز) السخط، (يعرشون) يبنون ، (متبر) هالك وقيل خسران، (مبقات ربه) الوقت الذى قدره الله، (دكاً) مدقوقاً ، (خوار) صوت، (سقط فى أيديهم) كل من ندم فقد سقط فى يده، (أسفاً) حزناً ، (واختار موسى قومه) دعا موسى لقومه فجعل الله دعاءه لمن آمن بمحمد ﷺ واتبعه كما قال : فسأكتبها للذين يتقون ، (فخذها بقوة) يجد وجزم ، (إن هى إلا فتنتك) إن هو إلا عذابك ، (هدنا) رجعنا، (أصرهم) ثقل عهدهم وموآثيقهم ، (وعزروه) حموه ووقروه، (فانبجست) انفجرت، (يعدون فى السبت) يتعدون يتجاوزون فيه حدود الله له، (نبأ الذى آتينا آياتنا) هو بلعم بن باعوراء ، (شرها) ظاهرة على الماء ، (بئيس) شديد ، (وبلوناهم) عاملناهم معاملة

اختبر، (نقتنا) رفعتاه، (الأسباط) قبائل بني اسرائيل، (وإذا أخذ ربك) الآية خلق الله آدم ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون، (فرأنا) خلقنا ، (أدخل إلى الأرض) قعد ومال إلى الدنيا ، (مستترجيم) تأتيهم من مأماتهم ، (أبان مرساهما) متى وقوعها و خروجها، (حتى عنها) عالم بها ومبائع، (تحذ العفو) أتفق الفضل، (وأمر بالعرف) بالمعروف الذي يعرف عنه ، (ينزعك) يستخفك، (طائف) ملة، (يملونهم) يزبنون لهم، (لولا اجتبيتها) لولا أحدثتها أو تلقبها فأنشأتها . لما حلت حواء طاف بها إبليس فكان لا يعيش لها ولد فقال : سميه عبد الحرث فعاش وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره ، وذلك قوله تعالى : فلما آتاهما صالحا الآية، (تضرعا و خفية) استكانة وخوفاً .

﴿صورة الأنفال﴾

نزلت "الأنفال" في أهل بدر ، قال سعد : لما كان يوم بدر سألت سيفاً فزلت : "يسألونك عن الأنفال" جمع نافلة بمعنى عطية، (وجللت) فرقت ، (ذات الشوكة) الحدة، (مردفين) متتابعين فوجاً بعد فوج، (كل بنان) الأطراف ، وقبل أطراف الأصابع، (شاقوا الله ورسوله) يابوها وخالفوها، (زحفاً) مجتمعين متدليين، (متحرفاً) منعطفاً مستطرداً لطلب العودة ، (أو متحيزاً) منضياً، (جاءكم الفتح) المدد ، (لما يحيلكم) يصلحكم، (ليثبتوك) ليوثقوك، (فرقائاً) نصراً . قال أبو جهل : إن كان هذا هو الحق من عندك الخ فزلت : "وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم"، (مكاه وتصدية) المكاه إدخال الأصابع في أفواههم ، (فبركه) يجمعه، (يوم الفرقان) . يوم بدر فرق الله فيه

بين الحق والباطل، (إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى) نزول بشفير
الوادي الأدنى إلى المدينة، والعدو نزول بشفير الوادي الأقصى إلى مكة، (والركب)
أصحاب الإبل يعني العير، (فتشلوا) تخبثوا، (وتذهب ربحكم) دولتكم وغلبتكم،
(بطراً) طغياناً، (جارلکم) حافظ، (نكص على عقبيه) رجع مولياً، (وذوقوا)
باشروا وجربوا، وليس هذا من ذوق التهم، (فشرد بهم من خلفهم) ففرق ونكل
بهم من بعدهم يعني فرق بها جمع كل ناقض عهد، (خيانة) نقصاً للعهد، (وإن
جئناهم) طلبوا ومالوا، (حرض المؤمنين) حضهم، (إن يكن منكم عشرون صابرون
يغلبوا مائتين) لما نزلت كتب عليهم أن لا يفر واحد من عشرة ثم نزلت :
”الآن خفف الله“ فكتب أن لا يفر مائة من مائتين، (ما استطعتم من قوة) قال
رسول الله ﷺ : ألا إن الثوة الرمي . لما كان يوم بدر وقعوا في الغنائم قبل
أن تحل لهم فأنزل الله تعالى : ”لولا كتاب من الله سبق“ . كان الناس يوم بدر على
ثلاث منازل : ثلث يقاتل العدو ، وثلث يجمع المتاع ويأخذ الأسارى ، وثلث عند
الحيمة يحرس رسول الله ﷺ ، فاخصموا فانزع الله الغنيمة من أيديهم فجعلها
إلى رسول الله ﷺ فقسمها على السواء ، (من ولايتهم) ميراثهم .

من سورة براءة

لم يكتبوا البسملة على سورة ”براءة“ ، قال عثمان رضي الله عنه : كانت
الأطفال من أوائل ما نزل بالمدينة ، وكانت براءة من آخر القرآن ، وكانت
قصتها شبيهة بقصتها ، فظننت أنها منها فقبض النبي ﷺ ولم يبين لنا أنها منها ،
فن أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم . وقال علي رضي الله
عنه : البسملة أمان ، وهذه السورة براءة نزلت لرفع الأمن بالسيف ، ولما نزل أولها
بعث رسول الله ﷺ علياً فنادى بأربع : ذمة الله ورسوله بريئة من كل مشرك

فسبحوا في الأرض أربعة أشهر، ولا يحجن بعد العام مشرك، ولا يطوفن بالبيت
عربان، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن، (براءة) أذان وإعلام، (فسبحوا) سيروا،
(كل مرصد) طريق، (لا يرقبوا) لا يحفظوا، (إلا ولا ذمة) الإل القرابة، والذمة
العهد، (وليجة) أولياء ودخلاء، (سقاية الحاج) سقيهم الشراب في الموسم،
(عيلة) فقراً، (يضاهئون) يشبهون، (ذلك الدين القيم) القضاء القيم أي القائم،
(أني يؤفكون) كيف يكذبون، وقيل كيف يصرفون عن الحق بعد وضوح
الدليل، (أن يطفثوا) يخذلوا، (كافة) جميعاً، (ليواطوا) يوافقوا ويشبهوا،
(انفروا) أخرجوا، (إننا قلتم) أحبيتم المقام، (عرض) غنيمة، (الشقة) المسير
والمسافة، وقيل السفر، (فنبطهم) حبسهم وخذلهم، (خبالاً) فساداً، (ولأوضعوا)
لأسرعوا بالنميمة، (وقلبوا لك الأمور) اجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك،
(ولا تفتني) لا تخزني ولا توبخني، (إحدى الحسين) الفتح أو الشهادة، (ملجأ)
مهرباً، (الملجأ الحرز في الجبل)، (مغارات) الغيران والسراديب وقيل، السرداب
في الأرض الخفية، (مدخل) السرب والمأوى، (يجمعون) يسرعون، (يلسزك)
يعيبك ويطعن عليك، (والعاملين عليها) السعاة، (المؤلفة قلوبهم) يتألفهم بالعطية،
(هو أذن) يسمع من كل واحد (نسوا الله فسيهم) تركوا طاعة الله فتركهم من
ثوابه وكرامته، (بخلاتهم) بنصبهم من الدنيا، (والمؤتفكات) قرى قوم لوط
اتنفكت انقلابت بها الأرض، (عدن) خلد عدنت بأرض. أقمت بها، (واغلظ)
أذهب الرفق عنهم. لما توفي عبد الله بن أبي قام رسول الله ﷺ ليصلي عليه
فأنزل الله تعالى: ولا تصل على أحد منهم، (وما نعموا) وما كرموا،
(يلسزون) يعيبون ويغتابون ويطعنون، (إلا جهدهم) وهو القليل الذي يتعيش
به، (إذا نصحوهم لله ورسوله) أخلصوا أعمالهم من الغش، (المعذرون) أهل
العدر، (وصلوات الرسول) استغفاره، (مردوا على النفاق) لجوا فيه وأبوا غيره،
(تظهرهم وتزكهم بها) لفظان مترادفان ونحوهما كثير، والزكاة الطهارة والإخلاص،

(إن صلاتك سكن لهم) رحمة لهم ، (مرجون لأمر الله) مؤخرون ليقضى الله فيهم ما هو قاض ، (ضراراً) يضارون به ، (وإرصاداً) انتظاراً ، (شفا جرف) على جرف مهواة ، والشفا والشفير واحد ، والجرف ما يجرف من السيول والأودية ، (هار) هائر يقال: تهورت إذا انهدمت وانهارت مثله ، (ريبة) شكا ، (إلا أن تقطع قلوبهم) يعنى الموت . سئل رسول الله ﷺ عن السائحين قال : هم الصائمون . قال على ﷺ : سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت أتستغفر لأبويك وهما مشركان ؟ فقال : أليس قد استغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه وهو مشرك فذكرته للنبي ﷺ فنزلت : وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فقال جابر لما مات أبو طالب قال رسول الله ﷺ : لا أزال أستغفر لك حتى ينهاني الله فأنزله الله : "ما كان للنبي" الخ ، (لأواه) لمؤمن توأب ، وقيل دعاء كثير البكاء ، وقيل بلسان الخبشة الرحيم شفقا وفرقا ، (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) كعب بن مالك وصاحبيه ، (محصاة) مجاعة ، (نصب) إعياء من التعب ، (ولا يطنون موطأ) ولا يقفون موقفاً ، (نيلاً) أسراً وقتلاً ، (طائفة) عصابة ، (غلظة) شدة ، (يفتنون) يبتلون ، (عزيز) شديد ، (ماعنم) ما شق عليكم .

سورة يونس

(لهم قدم صدق) سابقة من السعادة في الذكر ، وقيل محمد ﷺ ، وقيل الأعمال الصالحة ، وقيل الخير ، (دعواهم) دعاؤهم ، (ولا أدراكم) لأعلمكم ، (وإذا أذقنا الناس رحمة) مطراً ، (إذا لهم مكر) قول بالكذب أى إذا أغصبوا بطروا ، (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) المعنى بكم ، (أحيط بهم) دنوا من التهلكة ، (فاختلط به نبات الأرض) فنبت بالماء من كل لون ، (زخرفها) زينتها

وحسنها، (حصيداً) لاشئ فيها، (كأن لم تغن بالأمس) لم تكن بالأمس، (ولا يرهق) لا يغشى، (قتر) سواد من الكآبة، (ترهقهم ذلة) يصيبهم ذل وخزي وهوان، (عاصم) مانع، (أغشيت) ألبيت، (فزيلنا) فرقنا، (تبلو) تخبر، (تفيضون) فيه) تفعلونه، (وما يعزب) يغيب، (لهم البشرى) قال رسول الله ﷺ: هي الرؤيا الصالحة، يراها المسلم أو ترى له، (ألا يخرصون) يقولون ما لا يكون، (مبصراً) مضيئاً لتهتدوا به في حوائجكم، (أجمعوا أمركم) اعزموا على أمر، (غمة) مخفياً غير ظاهر، (ثم اقضوا إلى ولا تنظرون) انهضوا إلى ولا تؤخرون يعني امضوا إلى بمكركم، (لتلفتنا) لردنا، (الكبرياء) الملك والعز، (اطمس على أموالهم) يعني امسحها وأذهبها عن صورتها، (واشدد على قلوبهم) اطبع عليها حتى لا تلين، (وعدواً) ظلماً، (ننجيك) نلقيك على نجوة من الأرض وهو المكان المرتفع، قال رسول الله ﷺ: كان جبريل يدس الطين في في فرعون مخافة أن يقول: لا إله إلا الله، (حقت) سبقت، وقيل: وجبت، (الرجس) العذاب.

سورة هود

(فصات) بينت، (يشنون) يعطفون، كناية عن الشك والإمراء في الحق، (ليستخفوا منه) ليتواروا من الله إن استطاعوا. (يستغشون ثيابهم) يتدثرون ويتغطون بها، (يعلم مستقرها) يؤتيها رزقها حيث كانت، (ومستودعها) حيث تموت، (ما يحبس) ما يحبس العذاب عنا، (حاق) نزل وأحاط، (لاجرم) بلى، (وأخبتوا) خافوا، وقيل: اطمأنوا، وقيل: تابوا، (أراذلنا) أسقاطنا، (بأدى الرأي) أى أول ما ظهر لنا، وقيل: اتبعوك في ظاهر الرأي وباطنهم على

خلاف ذلك ، (عميت) خفيت لعنادكم الحق ، (أنلزمكموها) فضطركم إلى معرفتها ،
(تزدري) تستصغر ، (أن يغويكم) أن يضلكم ، (إجرامى) هو مصدر أجرت بمعنى
عقوبة جرمى ، (الفلك) هى السفينة ، (فلا تبتئس) لا تحزن ، (لا تخاطبنى) لا
تراجعنى ، (وفار الثور) نبع ، (مجرىها) مسيرها ، وهو مصدر أجربت ،
(ومرساها) موقفها مصدر أرسيت ، (معزل) ناحية ، (أبلى) اشربى ، (أقلعى)
أمسكى ، (اعتراك) من عروته أى أصبه بمعنى أصابك ومسك ، (آخذ بناصريتها)
أى فى ملكه وسلطانه ، (عنيد) وعاند وعنود واحد وهو الشديد التجبر ،
(استعمركم) جعلكم عماراً ، (غير تخسير) التخسير التضليل ، (كأن لم يغنوا) لم يعيشوا ،
وقيل: كأن لم يكونوا ، (بعجل حنيد) نضيج مما يشوى بالحجارة ، (نكرهم)
وأنكرهم واستنكرهم واحد ، (وأوجس) أضمر ، (الروع) الفزع ، (منيب)
مقبل إلى طاعة الله تعالى ، (سى بهم) ساء ظناً بقومه ، (وضاق بهم) بأضيافه
(ذرعاً) صدرأ ، (يوم عصيب) شديد ، (بهرعون إليه) يسرعون ويقبلون إليه
بالغضب ، (يقطع من الليل) بسواد ، (ولا يلتفت) يتخلف وقيل: لا ينظر وراءه ،
(من سجيل) من طين طبخ ، (منضود) يتلو بعضه بعضاً ، (مسومة) معلمة ، (ولا تغثوا)
ولا تسعوا ، (لا يجرمنكم) لا يكسبنكم ، (رهطك) عشيرتك ، (وراءكم ظهورياً) أى
لم تلتفتوا إليه وألقبتموه خلف ظهوركم ، (الورد المورود) الدخل المدخول ،
(الرفد المرفود) اللعنة بعد اللعنة ، وقيل: العون المعين ، رفدته أعنته ، (تنبيب) بلاء
وهلاك ونحسر ، (زفير) صوت شديد ، (شهيق) صوت ضعيف ، (غير مجذوذ)
غير منقطع ، (ولا تركنوا) تداهنوا ، وقيل تميلوا . ورد أن رجلاً أصاب قبله
حرام من امرأة فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك فأنزلت : (وأقم الصلاة طرفي
النهار وزلفاً من الليل) ساعات بعد ساعات ، (أترفوا) أهلكوا (أولو بقية)
دين وفضل وتميز .

من سورة يوسف

(غيابة الجب) موضع مظلّم من البر ، وقيل : كل شيء غيب عنك شيئاً فهو غيابة ، والجب الركبة التي لم تطو ، (السيارة) مارة الطريق ، (سولت) زينت ، (رشده) قبل أن يأخذ في النقصان ، (وراودته) طلبت منه أن يواقعها ، (هيت لك) هيأت لك ، وقيل : هلم وتعال ، (لولا أن رأى برهان ربه) مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله ، (قدت قبضه) قطعته ، (شغفها) غلبها ، (متكأ) مجلساً ، وقيل طعاماً يقطع بالسكين قيل : هو الأترج ، (أكبرنه) أعظمته ، (فاستعصم) امتنع وأبى ، (أصب) أمل ، (قضى الأمر) الذي فيه تستفتيان) لما حكى ما رآياه وعبر يوسف فقال أحدهما ما رأينا شيئاً فقال قضى الأمر (أضغاث أحلام) ما لا تأويل له ، (بعد أمة) بعد حين (تحصنون) تخزنون وتدخرون ، (يعصرون) الأعناب والذهن ، (حصحص) تبين ووضع ، (ونمير أهلنا) نجلب إليهم الطعام ، (إلا أن يحاط بكم) أن تموتوا كلكم ، (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) لكن حاجة يعنى إن ذلك الدخول قضاء حاجة ، وهي إرادته أن يكون دخولهم من أبواب متفرقة شفقة عليهم ، (آوى إليه أخاه) ضمه إليه ، (العير) الرفقة ، (صواع الملك) يعنى السقاية وهو الملك الفارسي الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب به الأعاجم ، (خلصوا نجيا) انقردوا متناجين ، (تفتوا) لا تزال ، (حرضاً) الدنف الهالك من شدة الوجع يذيه الهم ، (لا تريب) لا تعير ، (فصلت) خرجت ، (تفنلون) تسفهوني وتجهلونني ، (مزجاة) قليلة ، (غاشية من عذاب الله) عقوبة عامة مجللة تغشاهم ، (هذه سبيلي) سنتي ومنهاجى و دعوتى ، (حتى إذا استأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) قالت عائشة رضى الله عنها : كذبوا بالتشديد وليست بالتخفيف لم يكن الرسل تظن ذلك ربها ولكن أتباع الرسل طال عليهم البلاء حتى ظنت الرسل

أنهم قد كذبوهم، وقال ابن عباس بالتخفيف . هو كقوله : حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه .

سورة الرعد

قال رسول الله ﷺ : ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من
نار يسوق السحاب حيث شاء الله ، (وجعل فيها رواسي) أوتدها بالجبال ،
(قطع متجاورات) متدانيات بعضها قريب من بعض ، (صنوان) مجتمع ،
(وتفضل بعضها على بعض في الأكل) قال رسول الله ﷺ : الدقل والفارسي
والخلو والحامض ، (المثلث) العقوبات ، قيل : الأمثال والأشياء ، وقيل : ما أصاب
القرون الماضية من عذاب الله (هاد) نبي وداع إلى الله ، (وما تفيض الأرحام)
تنقصه من مدة الحمل ، (عالم الغيب والشهادة) السر والعلانية ، (وسارب بالنهار)
السارب الظاهر المار على طريقه ، (معقبات) الملائكة ، (يحفظونه من أمر الله) بإذنه
(من وال) يلي أمرهم ، (وينشى) يخلق ، (شديد المحال) أى القوة وقيل : شديد المكر
والعداوة ، وقيل : شديد العقوبة ، (بقدرها) على طاقتها وبمقدار ما يملؤها ، (زبدأ)
ما يعلو الماء ، (رايياً) عالياً من ربي يربو ، (فأما الزبد فيذهب جفاء) وهو ما رى
به الوادى ، يقال : أجفأت القدر إذا غلت فعلاها الزبد ثم يسكن فيذهب الزبد بلا
منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل ، (المهاد) الفراش ، (ويدروون) يدفعون ، (إلا متاع
قليل) ذاهب يتمتع به ثم يفنى ، (طوبى) فرج وقرّة عين ، (أفلم ييأس) يعلم المتاب
توبى ، (قارعة) داهية ، (فأمليت) أمهلت لهم من الإملاء ، (من واق) مانع حاجز ،
(يجمع الله ما يشاء ويثبت) يحو بالدعاء ما يشاء من القدر ويثبت ما يشاء ،
(ننقصها) بموت علمائها وفقهائها ، وقيل : بالفتوح على المسلمين ، (لامعقب) لا مغير .

سورة ابراهيم

قال رسول الله ﷺ : إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله : يثبت الله الذين آمنوا، (واذ تاذن ربكم) أعلمكم، (لمن خاف مقامى) حيث يقيمه الله بين يديه، (من ورائه) قدامه ، (فردوا أيديهم في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به، وقيل: عضوا عليها، (صدید) قبح ودم (ولا يكاد يسيغه) ولا يميزه في الحلق إلا بعد إبطاء، (في يوم عاصف) شديد هبوب الريح، (لكم تبعاً) واحداً تابع، (مغنون) دافعون، (بمصرخكم) بمغيبكم استصرخه استغاثه يستصرخه من الصراخ، (اجثث) استوصلت وانتزعت، (البوار) الهلاك . سئل على ﷺ من الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار . قال : منافقو قريش ، (ولا خلل) غفلة وقرابة مصدر خالته خللاً، (دائبين) مقيمين على طاعة الله ، (مهطعين) ناظرين ، وقيل: مقبلين مدعنين خاشعين، وقيل: مسرعين إلى الداعي، (مقنعي رؤسهم) رافعي رؤسهم إلى السماء ، (هواء) خالية، (مقرنين) موصلين بشياطينهم ، (في الأصفاد) الوثاق ، والأصفاد سلاسل الحديد والأغلال ، (سرايلهم) قصصهم، (من قطران) النحاس المذاب .

سورة الحجر

(يلهم الأمل) يشغلهم ، (كتاب معلوم) أجل ينتهون إليه ، (سكرت أبصارنا) أي سدت وغشيت ، (بروجاً) منازل للشمس والقمر ، (معايش) من الثمار والحبوب ، (لواقع) حوامل لأنها تحمل الماء والتراب والسحاب ، (من صلصال) طين خلط برمل يصلصل كما يصلصل الفخار، ويقال منن ، (من حماء) طين أسود، وقيل: هو الطين المتغير جمع حمأة، (مسنون) مصبوب، وقيل متغير الرائحة،

(هذا صراط على مستقيم) راجع إلى الله يعني هذا طريق مرجعه إلى ، (نصب) إحياء وقيل عناء ، (وجلون) فزعون ، (لاتوجل) لا تخف ، (قوم منكرون) أنكرهم لوط ، (واتبع أديبارهم) امش على آثار بناتك وأهلك لئلا يتخلف منهم أحد ، (لعمرك) لعيشك وبجياتك ، (سكرتهم) ضلالتهم ، (يعمهمون) يتبادون ، (الصبيحة) الهلكة ، (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس ، (المتوسمين) للناظرين وقيل المتفرسين المثبتين في النظر حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء (وإنها) يعني مدينة قوم لوط (لبسيل مقيم) على طريق قومك إلى الشام وهو طريق لا يندرس ولا يخفى ، (لبإمام مبين) كل ما اتممت واهتديت به يعني بطريق واضح ، (الصفح الجميل) إعراض بغير فحش ، (آتيالك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) يعني الفاتحة وهي سبع آيات وتثنى في كل صلاة امتن الله على رسوله بهذه السورة كما امتن عليه بجميع القرآن . قال رسول الله ﷺ : أم القرآن هي السبع المثاني ، (المقتسمين) الذين حلفوا ، ومنه لا أقسم ، (جعلوا القرآن عضين) هم أهل الكتاب جزؤهم أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه وهو قول ابن عباس ، (فاصدع) أظهر ، (بما تؤمر) اجهر بأمرك .

سورة النحل

(أمر الله) عذابه ، (بالروح) بالوحي ، (دفء) الثياب ، وقيل ما استدفأت به من الأكسية والأبنية ، (جمال) زينة ، (تريحون) تردونها إلى مراحها بالعشى ، (حين تسرحون) تخرجونها إلى المرعى بالغداة ، (لأبشق الأنفس) يعني المشقة ، (قصد السبيل) البيان ، وقيل : الإسلام والطريق المستقيم الذي يؤدي إلى رضا الله تعالى ، (ومنها جائر) عادل مائل إلى الأهواء المختلفة ، (تسيمون) ترعون مواشيكم ، (لحماً طرياً) السمك ، (مواخر) شواق الماء ، (أن تميد بكم) أي

تتحرك بكم ونكفاً ، (وعلامات) يعنى الجبال ومن علامات للطريق بالنهار ،
(أوبأخذهم في قلوبهم) اختلافتهم للسفر والتجارة (فماهم بمعجزين) بممتنعين على الله ،
(على تخوف) تنقص من أعمالهم ، (يتغيروا) يتبدل ، (وله الدين) الطاعة، (واصباً)
دائماً ، (تجارون) ترفعون أصواتكم بالإستغاثه ، (وهو كظيم) مغوم، (يدسه
يخفيه ، (مفرطون) منسيون ومتروكون ، (سائغاً) جائزاً في حلوقهم ، (سكر)
هو الخمر والسكر ما حرم الله من ثمرتها ، (ورزقاً حسناً) ما أحل الله وهو الحل
والزبيب والتمر ، (وأوحى ربك إلى النحل) أهمها وقذف في أنفسها ، (ذلاً)
منقادة مسخرة، (وحفدة) يعنى ولد الولد، وقيل: الأصهار وهم الأعوان، (وهو
كل) ثقل و وبال، (تستخفونها يوم ظعنكم) يخف عليكم حملها في أسفاركم ، (أثاثاً)
تنافس أكسية وبسطاً، (أكنائاً) يعنى المغيران والأسراب، (سرايل) قصاً ، (تقيم
الحر) تمنعكم الحر ، وأما سرايل تقيم بأسمك فإنها الدروع تمنعكم شدة الطعن
والضرب والرمي ، (ولاهم يستعقبون) يطلب منهم أن يرجوا إلى ما يرضى الله ،
(الفحشاء) الزنا ، (يعظكم) يوصيكم ، (نقضت غزها) أفسدته ، كانت امرأة
خرقاء إذا أبرمت غزها نقضته ، (من بعد قوة) للغزل بإمراره وقتله ، (أنكائاً)
قطعاً خرقاً، (دخلاً بينكم) أى غشاً وخديعة ، وكل شئ لم يصح فهو دخل، (أربى
من أمة) أكثر وأعلى من قوم ، (فتزل قدم بعد ثبوتها) نزل عن الإيمان والمعرفة
بالله ، (ينفذ) ينفى وينقطع ، (باق) دائم لا ينقطع ، (فإذا قرأت القرآن فاستعذ
بالله) فإذا أردت أن تقرأ القرآن فاسأل الله أن يعيدك وهذا مقدم ومؤخر وذلك
أن الإستعاذه قبل القراءة ، ومعناها الإعتصام بالله ، (روح القدس) جبرائيل ،
(لسان الذى يلحدون إليه) لغة الذى يميلون القول إليه ويزعمون أنه يعلمك ،
(أعجمى) لا يفصح ولا يتكلم بالعربية، قال الكفار: إنما يعلم محمداً عبد بن الحضرمي
وهو صاحب الكتاب ، فقال الله لسان الذى يلحدون الخ ، (من بعد ما فتنوا) أى

هدبوا ، (أمة قائماً) معلم الخير مطيعاً ، (وآتيناه في الدنيا حسنة) يعني الذكر والثناء الحسن في الناس .

سورة بني إسرائيل

(سبحان الذي) براءة له من سوء ، (أسرى بعبد) مري بمحمد ﷺ ، إشارة إلى قصة المعراج ، (إنه كان عبداً شكوراً) ، عن سلمان كان نوح عليه السلام إذا أطعمهم طعاماً ولبس ثوباً حمد الله فسمى عبداً شكوراً ، (وقضينا إلى بني إسرائيل) أوحينا إليهم وأعلمناهم ، (ولتعلن) لتبلغن ، (وعد أولاهما) يعني أولى الفساد ، (عباداً لنا) يعني جالوت وقومه ، (فجاسوا خلال الديار) فشوا وترددوا وسط منازلهم ، (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) رددنا الدولة لكم عليهم بقتل جالوت ، (أكثر فقيراً) أكثر عدداً من عددكم ، (وليتبروا) وليدمروا ويخربوا ما غلبوا عليه ، (حصيراً) سجيناً ومحبساً ، (عجولاً) يعجل بالدعاء في الشر عجلته بالدعاء في الخير ، (مبصرة) مضينة يبصر فيها ، (فصلناه) بيناه ، (أمرنا مترفياً) أمرناهم على لسان رسول بالطاعة ، وعنى بالترفين الجبارين والمسلطين ، وقيل : سلطاناً شرارها ، (فحق) وجب ، (القول) العذاب ، (فدمرناها) أهلكتناها ، (العاجلة) الدنيا ، (وسعى لها سعيها) عمل بفرائض الله ، (من عطاء ربك) يعني الدنيا ، وهي مقسومة بين البر والفاجر ، (محظوراً) ممنوعاً في الدنيا من المؤمنين والكافرين ، (وقضى) أمر ، (ولا تقل لها أف) يعني رديتاً من الكلام ، ولا تستثقل شيئاً من أمرها ، (واخفض) أذن جانبك ، (للأوابين) الراجعين عن معاصي الله ، (ولا تبذر) لا تنفق في الباطل ، (ابتغاء رحمة) انتظار رزق ، (ميسوراً) ليناً سهلاً ، (ملوماً) تلوم نفسك وتلام (ميسوراً) ليس عندك شيء حسرت الرجل بالمسئلة إذا أفنيت جميع ما عنده ، (خشية إملاق) مخافة الفقر ،

(خطأ) إثمًا ، (لوليه) لوارثه ، (وأحسن تأويلًا) عاقبة ، (ولاتقف) ولا تقل في
شيء بما لا تعلم ، (مرحاً) بالكبر والفخر ، (لن تحرق الأرض) لن تشقها ،
(أفأصفاكم) أي آثركم وأخلص لكم ، (صرفنا) وجهنا وبيننا ، (من كل مثل)
يوجب الاعتبار به والتفكير فيه ، (حجاباً مستوراً) معناه ساتراً ، (وإذهم نجوى)
مصدر من ناجيت فوصفهم بها ، والمعنى : يتناجون بالكذب والإستهزاء ،
(فسينفضون إليك رؤسهم) يحركونها تكديباً واستهزاء بهذا القول ، وقيل : يهزؤون ،
(فتستجيون بحمده) تجيون بحمده حين لا يتفعمكم الحمد ، (ينزع) يفسد ، (ولاتحويلاً)
من السقم والفقر إلى الصحة والغنى ، (أولئك الذين يدعون) كان ناس من الإنس
يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن فتمسك هؤلاء بدينهم ، (أيهم أقرب) هو أقرب
إلى رحمة الله ، (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك) قال ابن عباس : هي رؤيا عين
أرbitها رسول الله ﷺ ليلة أسرى به ، (والشجرة الملعونة) وهي الزقوم ،
(لأحتكن ذريته) لأستأصلنهم بالإغواء ولأستولين عليهم ، (جزاء موفوراً)
وافراً ، (واستفزز) أزعجه واستخفه ، (بصوتك) وهو الغناء والمزامير ،
(وأجلب عليهم) وصح ، (بخيلك ورجلك) بالفرسان والماشى على رجليه ، (يزجي)
يجرى ويسير ، (حاصباً) هو الريح العاصف ، (قاصفاً من الريح) ريحاً شديدة
تقصف الفلك وتكسره ، (تبيعاً) ثائراً وناصرأ ، (فتيلاً) وهو القشرة التي تكون
في شق النواة ، (وأضل سبيلاً) أبعد حجة ، (ليفتنوك) ليستزلونك ، (ضعف
الحياة وضعف الممات) عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، (ليستفزونك) ليزعجونك ،
(وإذا لا يلبثون خلافاً) لم يلبثوا حتى يستأصلوا خلفك ، (لدلوك الشمس) من
وقت زوالها ، (إلى غسق الليل) إقباله بظلامه ، (وقرآن الفجر) صلاة الفجر ،
(مشهوداً) تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار ، (نافلة) زيادة ، (مقاماً محموداً)
يقبلك ربك في مقام محمود ، وهو مقام الشفاعة يوم القيامة ، (وزهق الباطل)
اضمحل الشرك ، (زهوقاً) زائلاً ، يزهق بهلك ، وقيل : ذاهباً ، (بؤوساً)

قنوطاً يشس من رحمة الله ، (على شاكلته) على مذهبه وطريقه ، وقيل : ناحيته ،
 (قل الروح من أمر ربي) أى من علم ربي ، قالت اليهود : يا أبا القاسم حدثنا
 عن الروح ؟ فنزلت ، (كسفاً) قطعاً ، (قبلاً) عياناً ، (خبت) طففت ، (ورفاناً)
 غباراً ، (قتوراً) مقترأً بخيلاً ، (مثوراً) ملعوناً ، وقيل : محبوساً عن الخير ،
 (فرقناه) فصلناه ، (يخرون للأذقان) للوجوه ، (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها)
 أطلب بين الجهر والإعلان وبين التخافت والخفض طريقتاً لا جهراً شديداً
 ولا خفصاً لا تسمع أذنك . كان رسول الله ﷺ إذا رفع صوته بالقرآن سبه
 المشركون ومن أنزله ومن جاء به ، فأزل الله : " ولا تجهر الخ " (ولى من الذل)
 لم يحالف أحداً .

سورة الكهف

(عوجاً) التباساً واختلافاً ، (قيماً) عدلاً ، (باخع) مهالك ، (أسفاً)
 ندماً ، (الكهف) الفتح في الجبل ، (الرقيم) الكتاب ، وقيل : اللوح من رصاص .
 كتب عاملهم أسماءهم ثم طرحه في خزانة ، (فضربنا على آذانهم) فضرب الله
 على آذانهم فناموا ، (ثم بعثناهم) أحييناهم ، (أمدأ) غاية ، (ربطنا على قلوبهم)
 ألهمناهم صبراً ، (شططاً) إفراطاً ، (مرفقاً) كل ما ارتفعت به ، (زاور) تميل ،
 (تقرضهم) تقطعهم ، (فجوة) متسع ، (بالوصيد) بالفناء ، (أزكى) أكثر ،
 (ولاتعد عيناك عنهم) لا تتعدهم إلى غيرهم ، (فرطاً) ندماً (سرادقها) مثل السرادق
 والحجرة التي تطيف بالفساطيط ، (كالهل) عكر الزيت ، (ولم نظلم) لم تنقص ،
 (وكان له ثمر) ذهب وفضة ، (يحاوره) يفاخره من المحاورة ، (لكننا هو الله ربي)
 لكن أنا هو الله ربي ، ثم حذف الألف وأدغم إحدى النونين في الأخرى ،
 (حسباناً من السماء) صواعق من نار ، (زائناً) لا يثبت فيه قدم ، (هنالك الولاية)

مصدر كالتولى ، (عقباً) عاقبه وهى الآخرة ، (الباقیات الصالحات) ذكر الله ،
 (موبقاً) مهلكاً ، (قبلاً) عياناً وقبلاً جمع قبيل ، وقبلاً بفتح تين مستقبلاً ، وقيل :
 مقابلة ، (ليدحضوا) ليزيلوا ، والدحض الزلق ، (موثلاً) ملجأ ، (حقباً) دهرأ
 طويلاً ، (سرباً) مذهباً ، يسرب يسلك ، (قصصاً) رجلاً يقصان آثارهما ، (عبداً من
 عبادنا) خضر عليه السلام ، (فخشينا أن يرهقها طغياناً وكفرأ) أن يحملها حبه
 على أن يتابعه على دينه ، (وأقرب رحماً) من الرحم ، وهى أشد مبالغة من الرحمة ،
 (كان تحته كنزها) ذهب وفضة ، (من كل شئ سيباً) علماً ، (عين حمئة) حارة ،
 (الصدفين) الجبلين ، (فما استطاعوا أن يظهروه) يعلوه ، (جعله دكاً) زلزله ، يقال :
 دكه زلزله ، (لا يستطيعون سماعاً) لا يعقلون ، (يحسبون أنهم يحسنون صنعاً) قال على :
 منهم الحرورية ، قال سعد : لا ولكنهم أصحاب الصوامع ، والحرورية قوم
 زاغوا فأزاغ الله قلوبهم ، قال أبى : لكن الخوارج هم الفاسقون الذين ينقضون
 عهد الله من بعد ميثاقه .

صورة هوريم

(لم نجعل له من قبل سمياً) مثلاً ، (سوباً) من غير خرس ، (وحناناً من
 لدنا) رحمة من عندنا ، (بشراً سوباً) هو عيسى ، (جباراً شقياً) عصياً ، قالت :
 اليهود : ألسنم تقرأون يا أخت هارون وقد كان بين موسى وعيسى ما كان ،
 فأجاب رسول الله ﷺ : أنهم كانوا يسمون بأسماء أنبيائهم والصالحين قبلهم ،
 (فأجاءها المخاض) ألجأها وجع الولادة ، (سرياً) نهراً صغيراً (رطباً جنياً) طرياً ،
 (انثبذت) اعزلت ، (شيتاً فرياً) عظيماً ، (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع
 شئ وأبصره ، (وأنذرهم يوم الحسرة) إذا نودى : يا أهل الجنة خلود ولا موت ،
 ويا أهل النار خلود ولا موت ، (لأرجنك) لأشتمنك ، (لسان صدق علياً) ثناء حسناً ،

(واهجرتني) واجتنبني، (حفيماً) لطيفاً، (وبكياً) جمع باك، (غياً) خسراناً، لا يسمعون فيها لغواً باطلاً. قال رسول الله ﷺ لجبريل: ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا، فنزلت: "وما ننزل إلا بأمر ربك"، (وما كان ربك نسياً) حقيراً، (هل تعلم له سمياً) لم يسم أحد "الرحمن" غيره، (عتياً) عصياً، (صلياً) من صلى يصلي بمعنى دخولاً واحترافاً، (وإن منكم إلا واردها) يردونها ثم يصيرون بأعمالهم، (حتماً مقضياً) الحتم الواجب، (أحسن ندياً) النادي المجلس، (أثاثاً) مالا، (ورثياً) منظرأ، وقيل: الرى الشراب، قال خباب: جثت العاص بن وائل أتقاضى حقاً لي عنده، قال: لا أعطيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لاحتى تموت ثم تبعث، قال: وإني لميت ثم مبعوث؟ قلت: نعم، قال: إن لي هنالك مالاً وولداً، فنزلت: "أفريت الذي كفر بآياتنا"، (إداً) قولاً عظيماً، (تؤزهم أزا) تغويهم إغواء، وقيل: تزعجهم إزعاجاً (نعد لهم عدأ) نعد أنفاسهم التي يتنفسون في الدنيا، (وردأ) عطاشاً، (عهدأ) شهادة أن لا إله إلا الله، (هدأ) هدماً، (لدأ) عوجاً، (ركزأ) صوتاً، وقيل: حساً.

سورة طه

(الواد المقدس) المبارك، واسمه: طوى، (أكاد أخفيها) لأظهر عليها أحداً غيري، (سبرتها) حالتها، (واحلل عقدة من لساني) العقدة عدم النطق بالحرف، أو وفيه تميمة أو فأفة، (أزرى) ظهري (أن يفرط) أن يجعل، (يطغى) يعتدى، (فأوجس) أضمر خوفاً، (وفتناك فتونا) اختبرناك اختباراً، (ولا تنيا) ولا تضعفاً، (أعطى كل شئ خلقه) خلق لكل شئ زوجه، (ثم هدى) لمنكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه، (لا يضل) لا يخطئ، (في جذوع) على جذوع، (النهى) التقي، (تارة) حالة، (فيسحتكم) فيهلككم، (السلوى) طائر يشبه بالسائي،

(ولا تطغوا) لا تضلوا ، (فقد هوى) شقى ، (بملكنا) بأمرنا ، (ظلت) أقت ،
 (لنفسفه في الميم) . لنذرينه في البحر ، (ساء) بش ، (يتخافتون) يتساررون ،
 (قاعاً) مستوياً ، وقيل : الأملس ، وقيل : يعلوه الماء ، (صفصفاً) الصفصف
 ما لا نبات فيه ، وقيل : المستوى من الأرض ، (عوجاً) وادياً ، (أمتا)
 سراية ، (مكاناً سوى) منصفاً بينهم ، (ييسا) يابسا ، (على قدر) موعد ، (ما
 نخطبك) ما بالك ، (مسام) مصدر مسه مساسا (معيشة ضنكا) الضنك الشديد ،
 وقيل : الشقاء . قال رسول الله ﷺ : هو عذاب القبر ، (خشعت الأصوات)
 سكنت ، (هسا) صوتاً خفياً ، وقيل : حمس الأقدام والوطء الخفي والكلام الخفي ، (وعنت
 الوجوه) ذلت ، (فلا يخاف ظلماً) ان يظلم فيزاد في سيئاته ، (من زينة القوم)
 الحللى الذى استعاروه من آل فرعون ، (فقدفناها) ألقيناها ، (ألقى السامرى)
 صنع ، (المثل) تأنيث الأمثل ، بقول بدينكم العدل ، (أمثلهم طريقة) أعد لهم ،
 (هضم) لا يظلم فيهضم من حسناته ، (خوار) صياح ، (حشرتني أعمى) عن
 حجتى (كنت بصيراً) في الدنيا ، (لا تظماً) لا تعطش ، (ولا تضحى) لا
 يصيبك حر .

سورة الانبياء

(فلا أحسوا) توقعوا ، من أحسست ، (خامدين) ميتين ، (لعم نسلون)
 تستفهمون : (الويل) واد في جهنم ، (ولا يستحسرون) لا يعيون ، (ارتضى)
 رضى (في فلك) دوران ، (يسبحون) يحرون ، وقيل : يدورون ، (ولاهم منا
 يصحبون) لا يجاورون ، (تنقصها من أطرافها) تنقص أصلها وبركتها ، (التماثيل)
 الأصنام ، (جذاذاً) حطاماً ، (ثم نكسوا) ردوا ، (نفشت) النفس : الرعى بالليل ،
 (صنعة لبوس لكم) الدروع ، (أن لن نقدر عليه) لن نأخذه بالعذاب الذى أصابه ،

(أمتكم أمة واحدة) دينكم دين واحد ، (و تقطعوا أمرهم) اختلفوا ، (حطب) شرف ، (ينسلون) يقبلون ، (حصب) شجر ، وقيل : حطب . لما نزلت : ” إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ، أنتم لها واردون ” قال المشركون : الملائكة وعيسى وعزير يعبدون من دون الله ، فنزلت : ” إن الذين سبقوا لهم منا الحسنى ” (الحسنى) والحس واحد وهو الصوت الخفى ، (السجل) الصحيفة ، (كطى السجل للكتب) كطى الصحيفة على الكتاب . قال رسول الله ﷺ : يا أيها الناس إنكم محشورون إلى الله عراة غرلاً ، ثم قرأ : ” كما بدأنا أول خلق نعيده ” ، (آذنتكم) أعلمتكم .

سورة الحج

(إن زلزلة الساعة شيء عظيم) قال رسول الله ﷺ : ذلك يوم يقول الله لأدم : أبعث بعث النار ، تسعمائة وتسعة وتسعين في النار وواحد في الجنة ، (تذهل) تشتغل ، (بهيج) حسن ، (ثانی عطفه) مستكبراً في نفسه ، (يصهر) يذاب ، (من يعبد الله على حرف) شك ، وقيل : يقدم الرجل المدينة ، فإن ولدت امرأته غلاماً ونتجت خيله قال : هذا دين صالح ، وإن لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال : هذا دين سوء ، (هذان خصمان اختصموا في ربهم) نزلت في الذين بارزوا يوم بدر حمزة وعلياً وعبيدة ، وهم عتبة وشيبة والوليد ، (فليمدد بسبب إلى السماء) يحبل إلى سقف البيت ، (وهدوا إلى الطيب) ألهموا القرآن ، (وهدوا إلى صراط الحميد) الإسلام ، (من كل فج عميق) طريق بعيد ، (البائس الفقير) الذي لا يجد شيئاً من شدة الحال ، (نفثهم) مواجب حجهم من حلق الرأس ولبس الثياب وقص الأظفار ونحو ذلك ، (بالبيت العتيق) قال رسول الله ﷺ : إنما سمي ” البيت العتيق ” لأنه لم يظهر عليه جبار ، (منسكا) عبداً ، (المتخبتين) المطمئنين ، (القانع)

المتعفف والذي يقنع بما أعطى ، (المعتر) السائل ، (أذن للذين يقاتلون) هي أول آية نزلت في القتال ، (وقصر مشيد) بالحص والآجر ، (إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم الله آياته ، (يسطون) يفرطون من السطوة .

سورة المؤمنون

(قد أفلح المؤمنون) فازوا وسعدوا ، (خاشعون) ساكتون خائفون ، (من سلالة) نطفة ، (سبع طرائق) سماوات ، (تنبت بالدهن) هو الزيت ، (وأطرفناهم) وسعنا لهم ، (هيهات هيهات) بعد ، (غشاء) زبداء ، وهو ما ارتفع عن الماء ، أو ما لا ينتفع به ، (ربوة) المكان المرتفع ، قال رسول الله ﷺ : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها ، (ترى) يتبع بعضها بعضاً ، (ذات قرار) خصب ، (ومعين) ماء طاهر ، (أمتكم) دينكم ، (وقلوبهم وجلة) خائفين ، سألت عائشة النبي ﷺ عن هذه الآية : "والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة" : أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال : لا ، يا بنت الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم ، (أولئك الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) سبقت لهم السعادة ، (يجأرون) يستغيثون ، (سامراً تهجرون) حول البيت ، وتقولون هجراً ، (تنكصون) تدبرون ، (عن الصراط لناكبون) عن الحق عادلون ، (تسحرون) تخدعون ، جاء رجل إلى ابن عباس فقال : يا ابن عباس إن في نفسي من القرآن شيئاً ، أسمع الله يقول : "وكان الله على كل شيء قديراً" كان هذا أمر قد كان ، وقال : "فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون" ، وقال في آية أخرى : "وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون"؟ قال ابن عباس : أما قوله : "وكان الله على كل شيء قديراً" فإنه لم يزل ولا يزال ، وأما قوله : "فلا يتساءلون"

ففي النفخة الأولى، وأما قوله: " يتساءلون " فإذا دخلوا الجنة، (كالخون) عابسون، قال رسول الله ﷺ: هم فيها كالخون تشوب أحدهم النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه، وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سرته .

سورة النور

(أنزلناها) بيناها ، (وفرضناها) أنزلنا فيها فرائض مختلفة . قال مرثد : يا رسول الله أنكح عناقا وكانت من البغايا بمكة ؟ فنزلت : " الزاني لا ينكح إلا زانية " ، (يرمون المحصنات) الحرائر ، (والذين يرمون أزواجهن) نزلت في هلال ابن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ في شريك بن سماء ، وقيل : في عويمر ، (إن الذين جاؤا بالإفك) نزلت في قصة عائشة رضي الله عنها ، (إذ تلقونه) تقولونه برواية بعضكم عن بعض ، (ما زكى) ما اهتدى ، (ولا يأتل) لا يقسم ، (دينهم) حسابهم ، (تستأنسوا) تستأذنوا ، (ولا يدين زينتهن) لا لبعولتهن (لا تبدى خلخالها ومعضدها ونحرها وشعرها إلا لزوجها) ، قال ابن مسعود : لا خلخال ولا قرط ولا قلادة إلا ما ظهر منها ، قال : الثياب ، (غير أولى الإربة) المغفل الذي لا يشتهي النساء ، (أو الطفل الذين لم يظهروا) لم يدروا لما بهم من الصغر ، (إن علمتم فيهم خيراً) إن علمتم لهم حيلة ، (فتياتكم) إمائكم ، (البغاء) الزنا ، (نور السماوات) هادي أهل السماوات والأرض ، (مثل نوره) هداه في قلب المؤمن ، (كشكاة) موضع الفتيلة ، وقيل : الكوة ، (في بيوت) مساجد ، (أن ترفع) تكرم ، (ويذكر فيها اسمه) يتلى فيها كتابه ، (يسبح) يصلي ، (بالغدو) صلاة الغداة ، (والآصال) صلاة العصر ، (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) قال ابن عباس : كانوا أنجز الناس وأبيعهم ولكن لم تكن تلهيهم تجارتهم ولا بيعهم عن ذكر الله ، (ببيعة) أرض مستوية ، (سنا برقه) ضوءه ،

(من خلاله) من بين أضعاف السحاب ، (مذعنين) مطيعين ، (نحية) سلاماً .

سورة الفرقان

(تبارك) تفاعل من البركة ، (تملى) تقرأ ، (ثبوراً) ويلات ، (بوراً) هلكى ،
(عتوا) طغوا ، (هباءٌ منشوراً) ما ينسف الريح ، (الذين يحشرون على وجوههم)
قبل : يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : أليس الذى
أمشاه على الرجلين فى الدنيا بقادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ؟ (الرس)
المعدن ، (مد الظل) ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، (ساكناً) دائماً ،
(عليه دليلاً) فلولا الشمس ما عرف الظل ، (قبضاً يسيراً) سريعاً ، (جعل الليل
والنهار خلفه) من فاته شئٌ من الليل أن يعمله أدركه بالنهار أو من النهار أدركه
بالليل ، (وعباد الرحمن) المؤمنون ، (هوناً) بالطاعة والعفاف والتواضع ،
(غراماً) ملازماً شديداً كلزوم الغريم ، وقيل : هلاكاً ، (لا يقتلون النفس التى
حرم الله إلا بالحق) لما نزلت قال أهل مكة : فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التى
حرم الله وزيننا ، فأنزل الله عز وجل : "إلا من تاب وآمن" الآية ، (أثاماً) عقوبة ،
(هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين) فى طاعة الله ، وما شئٌ أقر لعين مؤمن
أن يرى حبيبته فى طاعة الله ، (ما يعبأ) لا يعتد به ، يقال : ما عبأت به شياً ،
(لزاماً) هلكة .

سورة الشعراء

(كالطود) كالجبل ، (أزلفنا) جمعنا ، (لشرذمة) طائفة قليلة ، (فككبوا)
جمعوا ، (ريع) شرف ، (مصانع) كل بناء فهو مصنعة ، (لعلكم) كأنكم تخلصون ،
(خلق الأولين) دين الأولين ، (فارهمين) حاذقين ، وقيل : مرحين ، (تعثوا)

العثو أشد الفساد ، (تعبثون) تلعبون ، (مضيم) منضم بعضه إلى بعض ، وقيل :
يتفتت إذا مس ، (مسحورين) مسحورين ، (الأيكة) الغيضة ، وقيل : هي شجرة ،
(الجبلية) الخلق ، (يوم الظلة) اظلال العذاب ، (واخفض جناحك) ألن جانبك ،
(في كل واد يهيمون) في كل لغو يخوضون .

سورة النمل

(بورك) قدس ، (بشهاب قبس) شعلة من النار تقتبسون منه ، (أوزعني)
اجعلني ، (يخرج الحبء) يعلم كل خفية في السماء والأرض ، (لا قبل لهم) لا طاقة لهم . الصرح
كل ملاط اتخذ من القوارير ، والصرح القصر وجماعته : صروح ، (عرش عظيم) سرير
كريم ، (يأتوني مسلمين) طائعين ، (نكروا) غيروا ، (طأركم) مصائبكم ،
(ادارك علمهم) غاب علمهم ، (ردف) قرب ، (بوزعون) يحبسون ، وقيل :
يدفعون ، وقيل : يحبس أولهم على آخرهم حتى تنام الطير (داخرين) صاغرين
(جامدة) قائمة (أتقن) أحكم .

سورة القصص

(قصيه) اتبع أثره ، (عن جنب) بعد ، (يأترون) يتشاورون ، (آنت)
أبصرت ، (جذوة) قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لب ، وقيل : شهاب ،
(ردأ) معينا ، (منشد عضدك) منعينك ، العضد : المعين ، قال رسول الله ﷺ لعمه :
قل : "لا إله إلا الله" أشهد لك بها يوم القيامة ، قال : لولا أن تعيرني قريش ،
إنما حمله عليها الجزع لأقررت بها عينك فأزل الله تعالى : "إنك لا تهدي من
أحببت" ، (فعميت عليهم الأنبياء) الحجج ، (سرمداً) دائماً ، (لتنوء) تثقل ،
(لرادك إلى معاد) إلى مكة ، (كل شئ هالك إلا وجهه) إلا ملكه ، ويقال :
إلا ما أريد به وجه الله .

سورة العنكبوت

(تخلقون إفكا) تصنعون كذبا، (أثقالاً) أوزاراً . قالت أم سعد لسعد :
أليس قد أمر الله بالبر؟ والله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أموت أو
تكفر ، فزلت : ” ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهدك على أن تشرك
بى الخ ” (وتأتون فى نادىكم المنكر) كانوا يخدعون أهل الأرض ويسخرون منهم .

سورة الروم

كانت فارس يوم نزلت هذه الآية : (ألم غلبت الروم) قاهرين للروم ،
وكان المسلمون يحبون ظهور الروم ، وكانت قریش تحب ظهور فارس ، فأنزل
الله هذه الآية فظهرت غلبة الروم على فارس فى السنة السابعة ، (أدنى الأرض)
طرف الشام ، (أهون) أيسر ، (يصدعون) يفرقون ، (فلا يربو) من أعطى
يبتغى الفضل فلا أجر له فيها ، (يحبرون) يعمون ، (يمهدون) يهيئون المضاجع ،
(الودق) المطر ، (السوآى) الإساءة ، (لا تبديل لخلق الله) لدين الله
(الفطرة) الإسلام .

سورة لقمان

(ولا تصغر خدك للناس) لا تتكبر فتحقر عباد الله وتعرض عنهم بوجهك
إذا كلموك ، والتصغر الإعراض بالوجه ، (الغرور) الشيطان ، (ختار) غدار .

سورة الم السجدة

(تتجافى جنوبهم عن المضاجع) نزلت : فى انتظار الصلاة ، (نسيناكم)
تركناكم ، (العذاب الأدنى) مصائب الدنيا وأسقامها وبلاؤها ، (مهين) ضعيف

وهو نطفة الرجل ، (الجرز) التي لا تمطر إلا مطراً لا يغنى عنهم شيئاً، (أولم يهد) أولم يبين .

سورة الاحزاب

كان الناس يدعون زيد بن حارثة : زيد بن محمد حتى نزل القرآن . "أدعوهم لآبائهم". وعن ابن عباس : كان المنافقون يقولون : لمحمد قلبان، قلب معهم وقلب معكم، فأنزل الله : "ما جعل لرجل من قلبين"، (فمنهم من قضى نجبه) أجله الذي قدر له ، قال رسول الله ﷺ : طلحة ممن قضى نجبه ، (صياصيههم) قصورهم، (سلقوكم) استقبلوكم ، (بأسنة حداد) أى فى الطعن، (فيقطع الذى فى قلبه مرض) فجور وزناً . قالت امرأة : ما أرى كل شئ إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشئ ؟ فنزلت : "إن المسلمين والمسلمات"، (وتخفى فى نفسك) نزلت فى شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة، (يصلون) يبركون ، (ترجى) تؤخر . بنى رسول الله ﷺ بزینب فدعا قوماً إلى الطعام فلما أكلوا وخرجوا بقى رجلان يتحدثان ، فأنزل الله : "يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية" ، (لنغرينك بهم) لنسلطنك عليهم ، قال رسول الله ﷺ : إن موسى كان رجلاً حياً ستيراً من جلده شئ، فقالوا : ما يستتر إلا من عيب، وإنه خلا يوماً وحده فوضع ثيابه على حجر واغتسل وأن الحجر عدا بثوبه فطلب موسى الحجر يقول : ثوبى حجر، ثوبى حجر حتى انتهى إلى ما من بنى إسرائيل فرأوه عرباناً أحسن الناس خلقاً، فذلك قوله : "فبرأه الله مما قالوا"، (سديداً) قولاً عدلاً حقاً، (الأمانة) الفرائض ، (جهولاً) غراً بأمر الله .

سورة صبا

قال رسول الله ﷺ : هو رجل ولد عشرة من العرب ، فتيامن منهم ستة

وتشائم منهم أربعة ، (منسأته) عصاه ، (سبل العرم) الشديد ، (نحط) الإراك ،
 (هل يجازي) يعاقب ، (الأثل) الطرفاء ، (أوبى معه) سبى ، (وقدر فى السرد)
 المسامير والحلق ، (وأسلنا له عين القطر) أذبتنا له الحديد ، وقيل : الصفر ،
 (محاريب) بنيان ما دون القصور ، (وجفان كالجواب) كحياض الإبل ، والجوابى :
 الحياض الواسعة ، (فرع) جلى ، (الفتاح) القاضى ، (معاجزين) مسابقين ، وقيل :
 مغالبين ، (معشار) عشر ، (أعظمكم بواحدة) بطاعة الله ، (وبين ما يشتهون)
 من مال وولد وزهرة ، (بأشباعهم) بأمثالهم ، (فلا فوت) فلانجاة ، (أنى لهم
 التناوش) فكيف لهم بالرد ، أى من الآخرة إلى الدنيا .

سورة الملائكة

(الكلم الطيب) ذكر الله ، (والعمل الصالح) أداء الفرض ، (قطمير) هو
 الجلد الذى يكون على ظهر النواة ، (لغوب) إعياء ، (جدد) هى الطرائق ،
 (الحرور) بالنهار ، وقيل : الحرور بالليل والسموم بالنهار مع الشمس ، (مثقلة)
 بالوزر ، (غرايب سود) الشديد السواد ، (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا)
 قال رسول الله ﷺ : كلهم فى الجنة .

سورة يس

كانت بنو سلمة فى ناحية المدينة فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد فنزلت :
 ”إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم“ (مقمحون) المقمح الشامخ بأنفه ،
 المنكس رأسه ، (طائر كم) مصائبكم ، (أحصيتاه) حفظناه ، (فعرزنا) شددنا ،
 (يا حسرة) ويل لهم وحسرة عليهم لاستهزائهم بالرسول ، (كالعرجون القديم)
 أصل العذق العتيق ، (المشحون) الممتلئ ، (أن تترك القمر) لا يستضيء أحدهما

بضوء الآخر ولا ينبغي ذلك لها ، (ولا الليل سابق النهار) يتطالبان حثيثين ،
(نسلخ منه النهار) نخرج أحدهما من الآخر ونجري كل واحد منهما من الآخر ،
(من مثله ما يركبون) من الأنعام ، (جند محضرون) عند الحساب ، (الأجداث)
القبور ، (ينسلون) يخرجون ، (من مرقدنا) مخرجنا .

سورة الصافات

(واصب) دائم ، (لازب) ملتزم ، (يستسخرون) يسخرون ، (فاهدوهم)
وجهوهم ، (وقفوهم) احبسوهم ، (إنهم مسؤولون) محاسبون ، (مالكم لا تنصرون)
تمانعون ، (مستسلمون) مسخرون ، (غول) صداع ، وقيل : لائن ولا كراهة
كخمر الدنيا ، (بيض مكنون) هو اللؤلؤ المكنون ، (سواء الجحيم) وسط الجحيم ،
(شوباً) يخلط طعامهم ويساط بالجحيم ، (ألفوا) وجدوا ، (وجعلنا ذريته هم
الباقيين) قال رسول الله ﷺ : حام وسام ويافث ، (وتركنا عليه في الآخرين)
لسان صدق للأنبياء كلهم ، (وإن من شيعته) أهل دينه ، (يزفون) ينسلون في
المشي ، (بلغ معه السعي) العمل ، (وتله) صرعه ، (في الغابرين) في الباقيين ،
(الفلك المشحون) السفينة الموقرة الممتلئة ، (وهو مليم) مسيء مذنب ، (فنبذناه
بالعراء) ألقيناه بالساحل ، وقيل : وجه الأرض ، (من يقطن) من غير ذات
أصل وهو الدباء ونحوه ، (بفاتنين) مضلين ، (لنحن الصافون) هم الملائكة .

سورة ص

(في عزة) نفار ، (الملة الآخرة) وهي ملة قريش ، (ولات حين مناص)
ليس حين فرار ، (عجاب) عجب ، (الإختلاق) الكذب والتخريف ، (فليرتقوا
في الأسباب) السماء ، وقيل : طرف السماء وأبوابها ، (جند ما هنالك مهزوم) يعني

قريشاً ، (أولئك الأحزاب) القرون الماضية ، (فواق) رجوع و تردد ، (قطن) القط العذاب ، وقيل : الجزاء ، وقيل : الضحيفة ، (ولا تشطط) لا تسرف ، (وعزني) غلبني ، (الخلطاء) الشركاء ، (الصافنات) صفن الفرس رفع إحدى رجليه حتى تكون على طرف الجافر ، (الجياد) السراع ، (فطفق مسحاً) جعل بمسح أعراف الخيل وعراقيبها ، (جسداً) شيطاناً ، (رخاء) طيبة مطيعة له ، (حيث أصاب) حيث أراد ، (الأصفاد) القيود ، (فامنن) أعط ، (أركض) اضرب ، يركضون يعدون ، (ضغثاً) حزمة ، (أولى الأبدى) القوة ، (والأبصار) الفقه في الدين ، وقيل : التبصر في أمر الله ، (قاصرات الطرف) عن غير أزواجهن ، (أتراب) مستويات ، وقيل : أمثال ، (غساق) الزمهرير ، (من شكله أزواج) ألوان من العذاب ، (اتخذناهم نخرياً) أحطنا بهم .

سورة الزمر

(يكور) يحمل ، (زلني) مصدر كفربي ، (كتاباً متشابهاً) لبس من الإشتباه و لكن يشبه بعضه بعضاً في التصديق ، (يتنى بوجهه) يجر على وجهه في النار ، (غير ذي عوج) لبس ، (متشاكسون) الشكس العسر لا يرضى بالإنصاف ، (رجلاً سلباً) خالصاً يقول : سالماً صالحاً ، (والذي جاء بالصدق) القرآن ، (وصدق به) المؤمن يجيء يوم القيامة يقول : هذا الذي وعظني بما فيه ، (ويخوفونك بالذين من دونه) الأوثان ، (اشمازت) نفرت ، (ثم إذا حولناه) أعطيناه . ورد أن ناساً من أهل الشرك قد قتلوا وأكثروا وزنوا وأكثروا فأنوه ﷺ فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو وجدنا لما عملنا كفارة فنزلت : " يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية " ، (وإن كنت لمن الساخرين) المستهزئين ، (لو أن لي كرة) رجعة ، (المحسنين) المهتدين ، (بمفازتهم) من الفوز ، (والأرض جميعاً قبضته) قال رسول الله ﷺ : يقبض الله الأرض ويطوى السماوات بيمينه

ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟ (وتنفخ في الصور) قال أعرابي: يا رسول الله ما الصور؟ قال: قرن ينفخ فيه، (حافين) مطيفين بحوافيه، بجوانبه.

سورة المؤمن

(ذی الطول) السعة والغنى ، وقيل : التفضل ، (دأب) حال ، (تباب) (خسران) ، (أدعوني) وحدوني . قال رسول الله ﷺ : الدعاء هو العبادة ، (داخرين) خاشعين، (النجاة) الإيمان ، (لبس له دعوة) يعني الوثن ، (يسجرون) توقد بهم النار ، (تمرحون) تبطرون .

سورة حم السجدة

(فصلت) بينت ، (غير ممنون) محسوب ، (وقدر فيها أقواتها) أرزاقها ، (أتيا طوعاً أو كرهاً) وافقاً لإرادتي ، (قالنا أتينا طائعين) وافقنا ، (في كل سماء أمرها) ما أمرنا به ، (نحسات) مشائم ، (فهديناهم) بينا لهم . اختصم عند البيت ثلاثة نفر، قال أحدهم: أترون الله يسمع ما نقول؟ فقال الآخر: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا، وقال الآخر: إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إن أخفينا، فأنزل الله: "وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم الآية" (والغوا فيه) عيوه . قرأ رسول الله ﷺ : "إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا" ، قال : قد قالها الناس ثم كفر أكثرهم فمن مات عليها فقد استقام ، (إدفع بالتي هي أحسن) الصبر عند الغضب والعفو عند الإساءة ، (لا يسمعون) لا يفترون ، (ولي حميم) هو القريب ، (اعملوا ما شئتم) يعني الوعيد ، (ما لهم من محيص) حاص عنه حاد ، (مرية) أمراء .

سورة الشورى

(يذروكم فيه) نسلًا بعد نسل ، (لاحتجة) لاختصومة ، (شرعوا) ابتدعوا ،
 (إلا المودة في القربى) قال سعيد بن جبیر : قربى آل محمد . فقال ابن عباس :
 عجلت ، إن النبی ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، فقال :
 إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة ، (فيما كسبت أيديكم) قال رسول الله
 ﷺ : لا تصيب عبداً نكبة فما فوقها إلا بذنب وما يعفو الله أكثر ، (فيظللن
 رواكد على ظهوره) فلا يتحركن ولا يجريان في البحر ، (يويقهن) يهلكهن ،
 (من طرف خفي) ذليل ، (عقيماً) لا تلد ، (أوحينا إليك روحاً من أمرنا)
 القرآن .

سورة الزخرف

(أم الكتاب) أصل الكتاب ، (مضى مثل الأولين) عقوبة الأولين ،
 (مقرنين) مطبقين ضابطين ، يقال : فلان مقرن لفلان ضابط له ، (وجعلوا
 له من عباده جزءاً عدلاً) ، (كظيم) ممثلي غمًا ، (أو من ينشأ في الحلبية) يعني
 الجوارى ، (لو شاء الرحمن ما عبدناهم) يعنون الأوثان ، (على أمة) على إمام ،
 (ومعارج) هي الدرج ، (وزخرفاً) هو الذهب ، (ومن يعش) يعم ، (وإنه
 لذكر لك) شرف ، (آسفونا) أسخطونا ، (يصدون) يضجون ، (تجرون) تكرمون ،
 (ملائكة في الأرض يخلفون) يخلف بعضهم بعضاً ، (وأكواب) أباريق لاخراطيم
 لها ، (فإننا مبرمون) مجمعون ، (وقيله يا رب) تفسيره أبحسون أنا لا نسمع
 سرهم ونجواهم ولا نسمع قيلهم .

سورة الدخان

(رهوا) ساكنًا ، وقيل : طريقاً يابساً ، (قاعتلوه) ادفعوه ، (زوجناهم

بحور عین) آنکھناہم حوراً عیناً بحار فیہا الطرف ، (قوم تبع) ملوک الیمن ، وکل واحد منهم یسمی تبعاً (فارتقب) فانتظر۔ قال ابن مسعود: إن قریشاً لما استعصوا علی النبی ﷺ دعا علیہم بسنین کسنی یوسف فأصابہم قحط وجهد حتی أکلوا العظام فجعل الرجل ی نظر إلی السماء فیری ما بینہ و بینہا کھیئة الدخان من الجهد، فأ نزل الله تعالى : ”فارتقب یوم تأتی السماء بدخان مبین“ ، فقیل : یا رسول الله استسقی الله لمضر؟ فاستسقی فسقوا فعادوا إلی حالہم حین جاءتہم الرفاہیة فنزلت : ”إنکم عائدون“ ثم أنزل : ”یوم نبطش البطشۃ الکبری إنا منتقمون“ یعنی یوم بدر ۔

سورة الجاثية

(أضله الله علی علم) فی سابق علمہ ، (جاثية) مستوفزین علی الركب ، نستنسخ) نکتب ۔

سورة الاحقاف

(فما إن مکناکم) ما لم نمکن لکم ، (أثارة) بقية من علم ، (ما كنت بدعاً من الرسل) ما كنت بأول الرسل ، (أرأیتم) أنعلمون ، (عارضاً) هو السحاب ۔ قال ابن مسعود : افتقدنا النبی ﷺ ذات لیلة وهو بمكة فقلنا : اغتیل استطیر ما فعل بہ ، فبتنا بشر لیلة حتی إذا أصبحنا إذا نحن بہ یجی من قبل حراء ، فقال : أتانی داعی الجن فأتیتہم فقرأت علیہم ۔

سورة محمد ﷺ

(آسن) متغیر ، (أوزارها) آثامها ، (عرفها) بینہا ، (مولی الذین آمنوا) ولیہم

(يستبدل قوماً غيركم) ضرب رسول الله ﷺ منكب سلمان ثم قال: هذا وقومه،
(عزم الأمر) جد الأمر، (أضغانهم) حسدهم، (ولن يترككم) لا ينقصكم.

سورة الفتح

(ليغفر لك الله ما تقدم) قال رسول الله ﷺ : لقد نزلت على آية
أحب إلى مما على وجه الأرض ثم قرأها ، فقالوا : هنيئاً لك يا رسول الله ، فماذا
يفعل بنا ، فنزلت : ” ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الخ ” ، (دائرة السوء)
العذاب ، (تعزروه) تنصروه ، روى أن ثمانين هبطوا على رسول الله ﷺ وأصحابه
من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه فأخذوهم أخذاً
فأعتقهم رسول الله ﷺ فأنزل الله : ” وهو الذي كف أيديهم عنكم الخ ” ،
(كلمة التقوى) قال رسول الله ﷺ : لا إله إلا الله ، (سيماهم في وجوههم)
النواضع ، (شطأه) فراخه ، شطء السنبل : أن تثبت الحبة عشراً وثمانياً وسبعاً ،
فيقوى بعضه ببعض ولو كانت واحدة لم تقم على ساق ، (فآزره) قواه ،
(فاستغلظ) غلظ ، (على سوقه) الساق : حامل الشجر .

سورة الحجرات

(لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة .
روى أن الأقرع بن حابس قدم على رسول الله ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول
الله استعمله على قومه ، فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ، فتكلما عند
النبي ﷺ حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزلت : ” يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا
أصواتكم ” ، (ولا نجسوا) هو أن يتبع عورات المؤمنين ، (امتحن الله) اخلص ،

(ولا تنازوا) تدعوا بالكفر بعد الإسلام . كان الرجل يكون له الإيمان والثلاثة فيدعى ببعضها فعسى أن يكرمه فنزلت ، (الشعوب) النسب البعيد ، والقبائل دون ذلك .

سورة قی

(المجید) الکرم، (مریج) مختلف ملتبس، وقیل : باطل ، (باسقات) طوال، (لبس) شک، (حبل الوريد) عرق العنق ، (ذلك رجع بعيد) رد بعيد ، (فروج) فتوق ، (ما تنقص الأرض منهم) من عظامهم ، (حب الحصيد) الحنطة ، (قرينه) الشيطان الذي قبض له ، (تبصرة) تبصيراً ، (فتقبوا) هربوا ، وقیل : ضربوا ، (ألقى السمع) لا يحدث نفسه بغيره، (لغوب) نصب ، (نضيد) الكفرى ما دام في إكمامه، ومعناه منضود بعضه على بعض .

سورة الذاریات

(والذاریات) الرياح، تذروه تفرقه ، (فالحاملات وقرأ) السحاب ، (ذات الحبلک) ذات الطرائق والخلق الحسن، وقیل : استواؤها وحسنها، (قتل الخراصون) لمن المرتابون ، (فی غمرة ساهون) فی ضلالة يتبادون ، (یفتنون) یعذبون ، (یهجمون) يتامون، (وفی أنفسکم أفلا تبصرون) تأكلون وتشربون فی مدخل واحد ويخرج من موضعین ، (فراغ إلى أهله) فرجع ، (صرة) صبيحة ، (فصكت) لطمت ، (بركته) بقوته ، (كالرميم) نبات الأرض إذا دبس ویبس ، (بأيد) بقوة ، (إنا لموسعون) لذو وسعة ، (خلقنا زوجین) صنفین كالذكر والأنثی واختلاف الألوان إلى حلو وحامض مثلاً فهما زوجان ، (ففرؤا إلى الله) معناه من الله إليه، (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) أهل السعادة من الفريقین

إلا ليوحدون، (أتواصوا) تواطوا ، (المتين) الشديد، (ذنوباً) دلوأ .

سورة الطور

الطور الجبل ، (مسطور) مكتوب ، (رق منشور) صحيفة ، (المسجور) المحبوس ، وقيل : الموقود يسجر حتى يذهب ماؤه فلا يبقى فيه قطرة ، (تمور) تتحرك وتدور، (يدعون) يدفعون (فاكهين) معجبين، (ما ألتناهم) ما نقصناهم، (يتنازعون) يتعاطون، (تأثيم) كذب، (ريب المنون) الموت، (المسيطرون) المسلطون، (كسفاً) قطعاً .

سورة النجم

(إذا هوى) غاب، (ذو مرة) منظر حسن ، وقيل : ذو شدة وقوة في أمر الله، (قاب قوسين) حيث الوتر من القوسين، (أفتارونه) أفتجادلونه . قال ابن عباس : رأى محمد ربه ، وأورد عليه : لا تدركه الأبصار ، فقال : ويحك ذلك إذا تجلى بنور الذي هو نوره، وقالت عائشة : إنما هو جبريل لم يره في صورته إلا مرتين : مرة عند سدره المنتهى ، ومرة عند أجياد له ستمائة جناح ، (ما زاغ البصر) بصر محمد ﷺ ، (وما طغى) ولا جاوز ما رأى ، (قسمة ضيزى) جائرة ، وقيل : عوجاء (أكدى) كداه بمنه ، وقيل قطع عطاءه ، (الذي وفى) ما فرض عليه ، (أغنى وأقنى) أعطى وأرضى ، (رب الشعري) هو مرام الجوزاء، (أزفت الآزفة) اقتربت الساعة، الآزفة من السماء يوم القيامة، (سامدون) لاهون ، والسمود اللهو .

سورة القمر

انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة دونه،

فقال رسول الله ﷺ : أشهدوا ، (مستمر) دائم ، (عذاب مستقر) حق ،
 (مزدجر) متاعى ، (وازدجر) افتعل من زجرت ، (ودر) جمع دسار الذى
 تحرض به السفينة ، وقيل : أضلاع السفينة ، (أشر) مرح ، (شرب محتضر)
 يحضرون الماء ، (فتعاطى) تعاطاها بيده فعقرها ، (المحتظر) الذى يجعل لقنمه
 حظيرة ، والهشم المحترق ، (يسرنا القرآن) هونا قراءته ، (فماروا) كذبوا ، (سيهزم
 الجمع ويولون الدبر) تلاها رسول الله ﷺ يوم بدر يعنى هذا مصداق هذا
 الوعد . جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ فى القدر فنزلت : " يوم
 يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر إنا كل شئ خلقناه بقدر " .

سورة الرحمن

(النجم) ما ينبسط على الأرض ، (الشجر) القائم على ساق ، (الوزن) يريد
 لسان الميزان ، (الأنام) الخلق ، (العصف) التبن ، وقيل : ورق الحنطة والتبن ،
 (الريحان) خضرة الزرع وورقه والحب الذى يؤكل منه (فبأى آلاء ربكما) بأى
 نعم الله ، (صلصال) طين خلط برمل ، (كالفخار) كما يصنع الفخار ، (مارج) لهب
 أصفر ، وقيل : خالص النار ، (مرج) أرسل ، (برزخ) حاجز ، (لا يبغيان) لا يختلطان ،
 (المنشآت) ما رفع شراعه من السفن ، (ذو الجلال) ذو العزة والكبرياء ، (منفرد)
 لكم) هذا وعيد من الله لعباده ، وليس بالله شغل يعنى بحاسبكم ، (لا تغفلون)
 لا تخرجون من سلطاني ، (شواظ) لهب النار ، وقيل : اللهب الذى لا دخان له ، (و
 نحاس) دخان النار ، وقيل : الدخان الذى لا لهب له ، وقيل : الصفر يصب
 على رؤسهم يعذبون به ، (ولن نخاف مقام ربه جنتان) يهيم بالمعصية فيذكر الله
 فيتركها ، (أفنان) أغصان ، (وجنى الجنتين دان) ما يجتنى قريب ، (قاصرات
 الطرف) لا يعاين غير أزواجهن ، (لم يطمثنهن) لم يدن منهن ، (مدهامتان) سوداوان

من الرى، (نضاختان) فائضتان، (مقصورات) هى الحور، وقيل : محبوسات
قصر طرفهن وأنفسهن على أزواجهن، (رفرف خضر) مجالس .

سورة الواقعة

(خافضة) لقوم إلى النار رافعة لآخرين إلى الجنة، (رجت) زلزلت، (وبست)
فتت، (ثلة) أمة، (موضونة) منسوجة، (وأكواب) الكوب إناء لا أذن له ولا عروة،
(وأباريق) ذوات العرى والآذان، (ولا ينزفون) لا يفيئون ولا يسكرون، (لغوا)
باطلاً، (تأثيماً) كذباً، (فى صدر مخضود) ليس له شك، ويقال : المخضود الموقر
حلاً، (وطلح منضود) الموز، (وماء مسكوب) جار، (مترفين) متمتعين ومتنعمين،
(بمحموم) دخان أسود، (إنا أنشأناهن إنشاءً) قال رسول الله ﷺ : من المنشآت
اللاتى كن فى الدنيا عجائز عمشاء رمشاء، (بصرون) يدومون، (الحث العظيم) الشرك،
(الهم) الإبل الظماء، (ما تمنون) تربقون من النطف يعنى فى أرحام النساء،
(إنا لغرمون) للزمن، (تورون) تسجرون أوريت أوقدت، (للمقوين)
المسافرين، (بمواقع النجوم) بحكم القرآن، (مدهنون) مكذبون، (وتجعلون
رزقكم) شكره، (أنكم تكذبون) قال رسول الله ﷺ : تقولون : مطرنا بنوء كذا
وكذا، (غير مدينين) محاسبين، (فروح) راحة، (وجنة نعيم) رخاء، (فسلام لك)
أى يسلم عليك إخوانك أصحاب اليمين .

سورة الحديد

(نبرأها) نخلقها، (مستخلفين) معمرين، (فيه بأس شديد) جنة وسلاح،
(مولاكم) أولى بكم .

سورة المجادلة

قالت عائشة رضي الله عنها : تبارك الذي وسع سمعه كل شيء إني لأسمع قول خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ تقول : يا رسول الله أكل شبابي ونشرت له بطنى حتى إذا كبرت له سنى وانقطع له ولدى ظاهر منى ، اللهم إني أشكو إليك ، قالت عائشة : لما برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهؤلاء الآيات : " قد سمع الله قول التى " الآيات ، (يحادون الله) يشاققونه ، (كبتوا) أخزوا من الخزى . قال على بن ابي طالب : نزلت " يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول " الآية ، قال النبي ﷺ : ما ترى أدينار؟ قلت : لا يطيقونه ، قال : فنصف دينار ، قلت : لا يطيقونه ، فقال : فكم؟ قلت : شعيرة ، قال : إنك لزهيد ، فنزلت : " أشفقتم الآية " ، قال النبي ﷺ : يخفف الله بى عن هذه الأمة ، (استحوذ) غلب .

سورة العنكبوت

(الجلاء) الإخراج من أرض إلى أرض ، قال ابن عباس : نزلت فى بنى النضير أمر المسلمون بقطع النخل فحالك فى صدورهم فقالوا : قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنسأل رسول الله ﷺ فأنزل الله : " ما قطعتم من لينة الخ " ، قالت عائشة : وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء فيما خلا ، (لينة) نخلة ما لم تكن عجوة . أوبرنية ، (حاجة) حسداً ، (خصاصة) فاقة ، روى أن رجلاً من الأنصار بات به ضيف فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه فقال لإمرأته : نومي الصبيبة وأطفي السراج وقرى للضيف ما عندك ، فنزلت : " ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة " ، (المفلحون) الفائزون بالخلود ، والفلاح البقاء ، (المهيمن) الشاهد ، (العزيز) المقتدر على ما يشاء ، (الحكيم) المحكم لما أراد .

سورة الممتحنة

نزلت في كتاب حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ ، (لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) لا تسلطهم علينا فيفتنونا . قدمت أم أسماء بنت أبي بكر الصديق بهدايا فأبت أن تقبلها وتدخلها ، فأزل الله تعالى : " لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم الآية " ، (ولا يأتين بيهتان بفتريته) لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهن .

سورة الصف

قال عبد الله بن سلام : قعدنا نفرأ من أصحاب النبي ﷺ وتذاكرنا فقلنا : لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه ؟ فأزل الله : "سبح لله ما في السموات وما في الأرض" السورة ، (مرصوص) ملصق بعضه ببعض ، (من أنصاري إلى الله) من يتبعني .

سورة الجمعة

(وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) قيل : من هم يا رسول الله ؟ فوضع رسول الله ﷺ يده على سلمان ثم قال : لو كان الإيمان عند الثريا لناله رجال من هؤلاء . أقبلت عبر يوم الجمعة وهم مع رسول الله ﷺ فتبادر الناس إلا اثني عشر رجلاً فأزل الله : " وإذا رأوا تجارة أو لهواً الآية " .

سورة المنافقين

نزلت في الرد على عبد الله بن أبي المنافق فيما قال ، ولتصديق زيد بن أرقم فيما حكاه عنه ، (قاتلهم الله) لعنهم الله ، وكل قتل في القرآن مضاف إلى

اللہ فہو لمن ، (خشب مسندہ) نخل قیام ، وقیل : کانوا رجالاً "أجل شی" ،
(لووا رؤسہم) حرکوها استہزاء بالنبی ﷺ : (ینفضوا) ینفروا .

سورة التغابن

(یوم التغابن) غبن أهل الجنة أهل النار ، (ومن یؤمن باللہ یهد قلبہ)
هو الذي إذا أصابته مصيبة رضى وعرف أنها من عند الله ، (من أزواجکم
وأولادکم عدواً لکم) قال ابن عباس رضى الله عنہما : هؤلاء رجال أسلموا فی
أهل مكة وأرادوا أن یأتوا النبی ﷺ فأبى أزواجہم وأولادہم .

سورة الطلاق

(أنفقوا) تصدقوا ، (ومن یتق الله یجعل له مخرجاً) ینجیہ من کل کرب
فی الدنيا والآخرة ، (إن اربتم) إن لم تعلموا، (وبال أمرها) جزاءها، (وأولات
الأحمال) واحدتها ذات حمل، بین النبی ﷺ أن الحامل إذا وضعت بعد وفاة
زوجها بقرب فقد انقضت عدتها ، فحکم أولات الحمل مخصص لحکم المتوفی
عنہا زوجها ، (عتت عن أمر ربها) أبته .

سورة التحريم

كان رسول الله ﷺ يشرب عسلاً عند زينب ويمكث عندها فتواطأت
أزواجه وقلن : نجد منك ريح المغاير ؟ فحلف أن لا يعود ، فنزلت : واللنان
تظاهرتا على رسول الله ﷺ عائشة وحفصة ، وقیل : كانت لرسول الله ﷺ
أمة يطؤها فلم تزل به حفصة حتى جعلها على نفسه حراماً ، فأنزل الله :
” يا أيها النبی لم تحرم “، (صغت قلوبکما) مالت، (ظہیر) عون ، (قوا أنفسکم

وأهليكم أوصوا أهليكم بتقوى الله وأدبهم .

سورة الملك

(فسحاً) بعداً، (من فطور) شقوق ، (حسير) كليل ضعيف ، (في غرور) في باطل، (تفاوت) اختلاف، (تميز) تقطع، (مناكبها) جوانبها، (تفور) تغلى .

سورة ن

(لو تدهن فيدهنون) لو ترخص لهم فيرخصون ، (عتل) متكبر، (زيم) ولد زنا ، ويقال : ظلوم، (كالصريم) كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار ، والصريم الذاهب ، (يتخافتون) يتناجون ، (على حرد) منع للفقراء ، (قال أوسطهم) أعد لهم ، (يوم يكشف عن ساق) كناية عن الأمر الشديد المفظع من الهول يوم القيامة . قال ابن مسعود: هذا يوم كرب، وقال رسول الله ﷺ : يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة فيذهب لیسجد فيعود ظهرة طبقاً واحداً، (وهو مكظوم) مغموم، (وهو مذموم) ملوم، (ليرلقونك) ينقصونك .

سورة الحاقة

(صرصر) شديدة ، (عاتية) عنت على الخزان ، (حسوماً) متابعسة ، (خاوية) سقط أعلاها على أسفلها، (طفي الماء) كثر، (واعية) حافظة ، (إني ظننت) أيقنت ، (دانية) قريبة ، (كانت القاضية) الموتة الأولى التي متها لن أحيا بعدها، (غسلين) صديد أهل النار، (الوتين) نياط القلب .

سورة الماعارج

(سأل سائل) هو النضر بن الحارث، قال: اللهم إن كان هذا هو الحق الخ ، (المعارج) العلو والفضل ، (كالهمل) هو كقوله تعالى : ” يغاثوا بماء كالمهل “ ، قال رسول الله ﷺ : كعكر الزيت، فإذا قرب به إلى وجهه سقطت فروة وجهه ، (فصيلته) أقرب آبائه الذي إليه ينتمى ، (زراعة للشوى) اليدين والرجلين والأطراف وجلدة الرأس ، يقال لها: شواة، (عزبن) حلقاً وجماعات، واحدتها عزة .

سورة نوح عليه السلام

(مدراراً) يتبع بعضه بعضاً ، (لا ترجون لله وقاراً) لا تخشون لله عظمة، (سبلاً) فرقاً، (فجاجاً) مختلفة، والكبار أشد من الكبار، (وداً ولاسواعاً) الآية . قال ابن عباس : أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالستهم التي كانوا يجلسون فيها أنصباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبادت، (تباراً) هلاكاً .

سورة الجن

انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حبيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا : اضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الأمر الذي حال بيننا وبين خبر السماء، فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله ﷺ بنخلة وهو يصلي بأصحابه الفجر ، فلما سمعوا القرآن قالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك رجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا الآيات، (جد ربنا)

فعله وأمره وعظمته وقدرته ، (فلا يخاف بنحساً) نقصاً من حسناته ، (ولارهاقاً) زيادة من سيئاته، (طرائق قدداً) منقطعة في كل وجه، (لبداً) أعواناً .

سورة المزمل

لما نزلت : "يا أيها المزمل" قاموا سنة حتى تورمت أقدامهم فأنزل الله تعالى : "فاقرؤا ما تيسر منه"، (وتبتل) أخلص، (أنكلاً) قيوداً، (كثيباً مهيبلاً) هو الرمل السائل ، (أخذاً ويبلاً) شديداً ليس له ملجأ ، (منفطر به) مثقلة به ، يقول : متصدعة من خوف يوم القيامة .

سورة المدثر

(الرجز) الأوثان، (يوم عسير) شديد، (صعوداً) قال رسول الله ﷺ : الصعود جبل يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى به كذلك أبداً، (لواحة) محرقة ، (أنا الباقين) الموت ، (مستنفرة) نافرة مذعورة ، (قسورة) هي الأسد، ويقال : قسورة أي ركز الناس وأصواتهم .

سورة القيامة

(ليفجر أمامه) يقول : سوف أتوب وسوف أعمل ، (لاوذر) لا ملجأ . كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي حرك به لسانه، فأنزل الله تعالى : "لا تحرك به لسانك"، (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) أعمل به ، (باسرة) كالحة ، (والنفث الساق بالساق) آخر يوم من أيام الدنيا، ونزل يوم من أيام الآخرة، فيلقى لشدة، (بتمطى) يختال ، (أولى لك فأولى) توعد، (سدى) مهملاً .

سورة الدهر

(أمشاج) مختلفة الألوان ؛ ويقال : اختلاط ماء الرجل وماء المرأة إذا وقع في الرحم ، (مستطيراً) فاشياً ضيقاً ، وقيل : ممتد البلاء ، (عبوساً قطريراً) هو الذي يتقبض وجهه من شدة الوجع ، وقيل : قطريراً طويلاً ، وقيل : شديداً ، (سلسيلاً) حديدة الجرية ، (شددنا أسرهم) احكمتنا ربط مفاصلهم بالأعصاب .

سورة البرسلات

(كفاتاً) كافتة ضامة ، (رواسى شامحات) جبالات مشرفات ، (فراتاً) عذبا ، (رجمالات صفر) حبال السفن تجمع حتى تكون كأوساط الرجال .

سورة النبأ

(سراجاً وهاجاً) مضيئاً ، (المعصرات) السحاب ، يعصر بعضها بعضاً فيخرج الماء من بين السحابين ، (ثجاجاً) منصباً ، (ألفافاً) مجتمعة ، (غساقاً) غسقت عينه وغسق الجرح سال ، (جزاء وفاقاً) وافق أعمالهم ، (لا يرجون حساباً) لا يخافونه ، (مفازاً) منزهاً ، (وكواعب) نواهد ، (أتراباً) في سن واحد ثلاثة وثلاثين سنة (وكأماً دهاقاً) ممتلئاً ، (عطاء حساباً) جزاء كافياً ، (لا يملكون منه خطاباً) لا يملكونه إلا أن يأذن لهم ، (الروح) ملك من أعظم الملائكة خلقاً ، (وقال صواباً) حقاً ، وقيل : لا إله إلا الله .

سورة النازعات

(الرادفة) النفخة الثانية ، (واجفة) خائفة ، (في الحافرة) إلى أمرنا الأول

أى الحياة ، (نخرة) بالية ، (بالساهرة) وجه الأرض ، (مناهاً لكم) منفعة ،
(سمكها) بناءها ، (وأعطش) أظلم ، (مرساهم) متنهاها .

سورة عبس

أنزلت "عبس وتولى" في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله ﷺ
يقول: يا رسول الله أرشدني؟ وعند رسول الله ﷺ رجل من عطاء المشركين،
فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخر ، (نصدي) تغافل عنه ،
(تلهى) تشاغل، (مسفرة) كتبة، (لما يقض) لم يقض الإنسان ما أمر به ، (وقضياً)
القت الرطب، (حدائق) بساتين ، (وفاكهة) هى الثمار الرطبة ، (وأباً) ما تعلف
منه الدواب ، (مسفرة) مشرقة ، (زهرتها فترة) تغشاها شدة .

سورة كورث

(كورت) أظلمت ، (انكدت) تغيرت وانتثرت ، (سجرت) ذهب ماؤها ،
وقيل المسجور المملوء ، (وإذا النفوس زوجت) قرنت بنظائرها من أهل الجنة ،
أو أهل النار ، (الحنس الجوار الكنس) ترجع وتكنس كما يكنس الظبي ، (عس) أدير ،
(والصبح إذا تنفس) ارتفع النار ، (بفسين) بخيل أو بظنين أى منهم .

سورة انفطرت

(فجرت) فتح بعضها في بعض ، وقيل : فاضت ، (بعثت) بحثت ،
(فعدلك) جعلك معتدل الخلق .

سورة المطففين

(المطفف) الذى لا يوفى الكيل أو الميزان ، (يوم يقوم الناس) قال رسول

الله ﷻ: يقوم أحدهم في الرشح إلى أنصاف أذنيه ، (بل ران) ثبتت الخطايا ،
(عليين) الجنة ، (الأرائك) السرر ، (رحيق) نمر ، (خطامه) طينه ، (من تسنيم)
يعلو شراب أهل الجنة ، (ثوب) جوزى .

سورة أنشئت

(أذنت) سمعت وأطاعت ، (وألقت) أخرجت ما فيها من الموتى ، (وتخلت)
عنها ، (حساباً يسيراً) قال رسول الله ﷺ: ذلك العرض يعنى بغير مناقشة ، (لن
يحور) لن يرجع ويبعث ، (وما وسق) جمع من دابة ، (والقمر إذا اتسق) اتساقه
اجتماعه ، (لتركن طبقاً عن طبق) حالاً بعد حال ، (أجر غير ممنون)
غير منقوص .

سورة البروج

(أصحاب الأخدود) الأخدود الشق في الأرض . أسلم غلام كانوا أمروه
بتعلم السحر على يد راهب فعلموا بذلك فأخذوه وظهرت على يده الكرامة فأمن الناس
فقتلوه وخذلوا خدوداً من لم يرجع من دينه ألقوه فيها ، (فتنوا) عذبوا ،
(الودود) الحبيب .

سورة الطارق

(الترائب) هو موضع القلادة من المرأة ، (ذات الرجع) السحاب يرجع
بالمطر ، (والأرض ذات الصدع) تتصدع بالنبات ، (لقول فصل) حق ، (وما هو
بالمزل) بالباطل .

سورة الاعلى

(غناء) هشيماً ، (أحوى) متغيراً ، (من تزكى) من الشرك ، (وذكر اسم ربه) وحد الله ، (فصلى) الصلوات الخمس .

سورة الغاشية

الغاشية والطامة والصاخة والحاقة والقارعة من أسماء يوم القيامة ، (عاملة ناصبة) هم النصارى ، (عين آنية) بلغت أناها وحن شربها ، (ضريع) نبت يقال : له الشبرق ، وقيل : شجر من نار ، (لا تسمع فيها لاغية) شتماً ، (ونمارق) مرافق ، (محصيطر) يجاز ومسلط .

سورة الفجر

سئل رسول الله ﷺ عن "الشفع والوتر" قال : هي الصلاة بعضها وتر ، وقيل : الوتر الله ، (إرم ذات العماد) ذات البناء الرفيع ، (جابوا الصخر) نقبوا الحجارة في الجبال فاتخذوها بيوتاً ، (سوط عذاب) كلمة تفسرها العرب بكل نوع من العذاب ، (لبالمرصاد) يسمع ويرى ، وقيل : إليه المصير ، (ولانحاضون على طعام المسكين) تأمرون بإطعامه ، (أكلأ لما) جامعاً ، (حياً جمأ) شديداً كثيراً ، (وأنى له) كيف له ، (المطمئنة) المؤمنة .

سورة البلد

(فى كبد) فى اعتدال واستقامة ، (مالأ لبدأ) كثيراً ، (النجدين) الخير والشر ،

وقيل : الضلالة والهدى، (فلا اقتحم العقبة) فلم يقتحم العقبة في الدنيا ثم فسرهما بقوله : "وما أدراك الخ"، (ذا مسغبة) جماعة، (ذا متربة) هو الساقط في التراب ، وقيل : ذا حاجة وجهد، (مؤصدة) مطبقة .

سورة الشمس

(وضحاها) ضوئها ، (طحاها) قسمها ، (فألحمها فجورها وتقواها) بين لها الخير والشر ، (بطغواها) بمصاصيها ، (إذا انبعث أشقاها) رجل جبار اسمه قدار وكان منيعاً في رمطه ، (ولا يخاف عقباها) لا يخاف تبعثها .

سورة الليل

(إذا تردى) إذا مات وتردى في النار، (بالحسنى) بالحلف، (تلظى) توهج .

سورة الضحى

(سجى) أظلم. وسكن ، وقيل : ذهب ، (ماودعك ربك وما قلى) ما تركك وما أبغضك . ولما أبطأ جبريل قال المشركون : قد ودع محمد ، فأُنزل الله : "ما ودعك ربك الخ"، (عائلاً) ذا عيال .

سورة الم نشرح

(أنقض) أنقل ، (فانصب) في الدعاء .

سورة التين

(في أحسن تقويم) في أحسن خلق .

سورة القلم

(الرجسى) المرجع ، (لنسفعا) لناخذن ، (ناديه) عشيرته . قال أبو جهل :
لئن رأيت محمداً يصلى لأطأن على عنقه ، فقال النبي ﷺ : لو فعل لأخذته
الملائكة عياناً ، و فى رواية : قال أبو جهل : إنك لتعلم ما بها من ناد أكثر منى ،
فأنزل الله : " فليدع ناديه سندع الزبانية " ، الملائكة .

سورة لم يكن

(منفكين) زائلين .

سورة زلزلت

(نحدث أخبارها) قال رسول الله ﷺ : أخبارها أن تشهد على كل عبد
وأمة بما عمل على ظهرها .

سورة العاديات

(فآثرن به نقماً) رفعن به غباراً ، (لكنود) لكفور ، (لحب الخير لشديد)
لبخيل ، (حصل) ميز .

سورة القارعة

(كالفراش المبثوث) كغواء الجراد يركب بعضه بعضاً ، كذلك
الناس يمحول بعضهم فى بعض ، (كالعهن) كالوان العهن ، وقرأ عبد الله
كالصوف .

سورة التكاثر

(الحاكم التكاثر) أى من الأموال والأولاد .

سورة العصر

(العصر) الدهر ، (خسر) ضلال .

سورة الهمزة

(الحطمة) اسم للنار ، مثل : مقر ولظى .

سورة الفيل

(الم تر) ألم تعلم ، (طيراً أبابيل) متتابعة ، وقيل : ذاهبة وجائية تنقل
الحجارة بمناقيرها وأرجلها فتبلبل عليهم فوق رؤوسهم ، (من سجيل) معرب من :
سنگ كل .

سورة قريش

(لإيلاف قريش) لنعمنى على قريش ، (إيلافهم) لزومهم ، وقيل :
ألفوا الرحلة فلا تشق عليهم في الشتاء والصيف ، (وآمنهم من خوف)
من عدوهم .

سورة الماعون

(يدع اليتيم) يدفعه عن حقه ، (سأهون) لاهون ، (الماعون)

المعروف كله ، وقال بغض العرب : الماء ، قيل : أعلاه الزكاة المفروضة وأدناه عارية المتاع .

سورة الكوثر

قال رسول الله ﷺ : هو نهر في الجنة ، (شانتك) عدوك .

سورة النصر

قال ابن عباس : إنما هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه الله إياه فصدقه .

سورة تبت

صعد رسول الله ﷺ الصفا فنادى : يا صباح ، فاجتمعت إليه قريش ، فقال : إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ، فقال أبو لهب : ألماذا جمعتنا ؟ تبتاً لك ، فأنزل الله تعالى : "تبت يدا أبي لهب" ، (من مسد) ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار .

سورة الاخلاص

قال المشركون : ألنسب لنا ربك ؟ فأنزل الله : "قل هو الله أحد" ، (الصمد) الذي كمل مؤدده .

سورة الفلق

(الفلق) الصبح إذا انفلق من ظلمة الليل ، وقيل : الخلق ، (غاسق) شديد الظلمة ، وقيل : الليل ، (إذا وقب) إذا دخل ظلامه في كل شيء بغروب الشمس ،

نظر رسول الله ﷺ إلى القمر فقال : يا عائشة استعيزي بالله من شر هذا ، فإن هذا الغاسق إذا وقب .

سورة الناس

(الوسواس الخناس) إذا ولد المولود حضره الشيطان فإذا ذكر الله خنس وتأخر وإذا لم يذكر الله ثبت في قلبه .

وهذا آخر ما أوردناه في الرسالة المسماة بـ "فتح الخبير" مما لا بد منه في علم التفسير . والحمد لله أولاً وآخراً ، باطناً وظاهراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

* * *

❖ هذه ❖

القصيدة الفريدة الغراء

❖ المشتملة على اسماء سور القرآن العظيم ❖

❖ نظم الامام القاضي ابي الفضل ❖
عياض بن موسى بن عياض بن عمر الجعفي
السبني

❖ تغمده الله برضوانه آمين ❖



ناشر
لور محمد
كاشفان
تجارت كتب
كراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۲)

حق الثنا على المبعوث بالبقره

(۴)

رجالهم والنساء استوضحوا خبره

(۶)

عمت فليست على الانعام مقتصره

(۸)

الا وانقال ذاك الجود مبتدره

(۱۰)

في البحر يونس والظالماء معتكره

(۱۳)

ولن يروق صوت الرعد من ذكره

(۱۵)

بيت الاله وفي الحجر التمس اثره

(۱)

في كل فاتحة للقول معتبره

(۳)

في آل عمران قدما شاع مبعثه

(۵)

قد مدلل الناس من نعماء مائدة

(۷)

اعراف رحماه ماحل الرجاء بها

(۹)

به توصل اذ نادى بتوبته

(۱۱) (۱۲)

هود ويوسف كم خوفابه امنا

(۱۴)

مضمون دعوة ابراهيم كان وفي

- (١٦) ذوامة كدوى النحل ذكرهم (١٧) في كل قطر فسبحان الذي فطره
- (١٨) بكهف رحماه قد لا ذالورى وبه (١٩) بشرى ابن مريم في الانجيل مشتهره
- (٢٠) (٢١) سماه طه وحض الاثياء على (٢٢) حج المكان الذي من اجله عمره
- (٢٣) (٢٤) قد افلح الناس بالنور الذي شهدوا (٢٥) من نور فرقائه لما جلا غوره
- (٢٦) (٢٧) اكابر الشعراء الاسن قد خرسوا (٢٨) كالتمل اذ سمعت آذانهم سوره
- (٢٩) (٣٠) وحسبه قصص للعنكبوت اتى (٣١) اذ حاك نسجا ياب الفار قد ستره
- (٣٢) (٣٣) في الروم قد شاع قدما امره وبه (٣٤) لقمان وفق للدر الذي نثره
- (٣٥) (٣٦) كم سجد في طلال الاحزاب قد سجدت (٣٧) سيوفه فاراهم ربههم عبره
- (٣٨) (٣٩) سباهم فاطر السبع العلى كرما (٤٠) لمن يباسين بين الرسل قد شهره
- (٤١) (٤٢) في الحرب قد صفت الاملاك تنصره (٤٣) فصاد جمع الاعادي هازما زمره
- (٤٤) (٤٥) لغافر الذنب في تفضيله سور (٤٦) قد فصلت لمان غير منحصره
- (٤٧) (٤٨) شوراها ان تهجر الدنيا فزخر بها (٤٩) مثل الدخان فيغشى عين من نظره

(٤٥)

عزت شريعته البيضاء حين اتى

(٤٧) (٤٨)

بجاء بعد القتال الفتح متصلاً

(٥٠) (٥١)

بقاف والزاريات الله اقسم في

(٥٢) «٥٣»

في الطور ابصر موسى نجم سوّده

(٥٥) (٥٦)

اسرى فنال من الرحمن واقعة

(٥٧)

اراه اشياء لا يقوى الحديد بها

(٥٩) (٦٠)

في الحشر يوم امتحان الخلق يقبل في

(٦٢)

كف يسبح لله الحصة بها

(٦٤)

قد ابصرت عنده الدنيا تغاينها

(٦٦)

تحريره الحب للدنيا ورغبته

«٦٨» «٦٩»

في نون قد حقت الامداح فيه بما

«٧٠» «٧١»

بجأه سال نوح في سفينه

(٤٦)

احقاف بدر وجند الله قد حضره

(٤٩)

واصبحت حجرات الدين منتصره

ان الذي قاله حق كما ذكره

«٥٤»

والافق قد شق اجلالاً له قمره

في القرب ثبت فيها ربه بصره

(٥٨)

وفي مجادلة الكفار قد نصره

(٦١)

صف من الرسل كل تابع اثره

(٦٣)

فاقبل اذا جاء لك الحق الذي قدره

(٦٥)

نالت طلاقاً ولم يصرف لها نظره

(٦٧)

عن زهرة الملك حق عنده من ذكره

اثني به الله اذا ابدى لنا سيره

حسن النجاة وموج البحر قد غمره

«٧٢»

وقالت الجن جاء الحق فاتبعوا

«٧٤» «٧٥» «٧٦»

«٧٣»

مزملًا تابعًا للحق لن يذره

مدثرًا شافعًا يوم القيمة هل

«٧٧» «٧٨»

اتي نبي له هذا العلي ذخره

في المرسلات من الكتب انجلا نباء

«٧٩»

عن بعثه سائر الاخبار قد سطره

«٨٠»

الطافه النازعات الضيم حسيك في

«٨١» «٨٢»

يوم به عبس العاصي لما زعره

(٨٣)

اذ كورت شمس ذاك اليوم وانفطرت

«٨٤» «٨٥»

سماؤه ودعت ويل به الفجره

«٨٦»

وللسماء انشقاق والبروج خلت

«٨٧»

من طارق الشهب والافلاك منتثره

«٨٨»

فسبح اسم الذي في الخلق شفعه

«٨٩» «٩٠»

وهل اناك حديث الحوض اذنهره

«٩١»

كالنجر في البلد المحروس غرته

«٩٢» «٩٣» «٩٤»

والشمس من نوره الوضاح مختصره

والليل مثل الضمى اولاح فيه الم

«٩٥»

نشرح لك القول في اخباره العطره

«٩٦»

ولودعا الثين والزيتون لا بتدرا

«٩٧»

اليه في الحين واقرا تستبين خبره

«٩٨»

في ليلة القدر كم قد حاز من شرف

«٩٩» «١٠٠»

في الفخر لم يكن الانسان قد قدره

«١٠١»

كم زلزلت بالجياد العاديات له

ارض بقارعة التخويف منتشره

(١٠٣) (١٠٤)

« ١٠٢ »

له تكاثر آيات قد اشتهرت في كل عصر فويل للذي كفره

« ١٠٦ »

« ١٠٥ »

الم تر الشمس تصديقاً له جلست على قریش وجاء الروح اذ امره

« ١٠٨ »

« ١٠٧ »

ارایت ان آله العرش كرمه بكوثر مرسل في حوضه نهره

« ١١١ »

« ١٠٩ » « ١١٠ »

والكافرون اذا جاء الوری طردوا عن حوضه فلقد ثبت يد الكفره

« ١١٤ »

« ١١٣ »

« ١١٢ »

اخلاص امداحه شغلي فكم فلق للصبح اسمعت فيه الناس مفتخرة

وصحبه وخصوصاً منهم عشرة

عثمان ثم علي مهلك الكفره

عبدة وابن عوف عاشر العشرة

وجعفر وعقيل سادة خيره

وصحبه المقتدون السادة البرره

ازكى مدبجي سأهدي دائماً درره

اضحت برائتها في الذكركم مشتهره

كالروض ينثر منه الحمام زهره

ازكى صلاتي على الهادي وعترته

صديقهم عمر الفاروق احزمهم

سعد سعيد زبير طلحة وابو

وحمة ثم عباس وآلها

اولئك الناس الالمصطفى وكفى

وفي خديجة والزهراء وما ولدت

عن كل ازواجه ارضى واوثر من

اقسمت لازلت اهديهم شذا مدحي

تمت هذه القصيدة الرائقة جزى الله ناظمها خيراً ووفق الله المسلمين لما

فيه خيرهم وصلاحهم وأرشدهم للعلم النافع والعمل الصالح وبمنه وآمين

اللهم آمين

سر آنی علوم و معارف کا بے بہا خزینہ

الافتاح

فی علوم القرآن

(اردو) *

دو جلدوں میں مکمل

۵۶ روپے

قرآن فہمی کیلئے بنیادی کثاب

جس کو علاء جلال الدین سیوطی نے صد ہا کتب کے علمی جواہرات اور مفید و نادر معلومات سے
مزیں کیا، اس میں قرآن مجید کے اسنی انواع علوم کا ذکر ہے، یہ کتاب اپنی فادیت اور
جامعیت کی وجہ سے ہر دور میں مقبول رہی ہے،

ترجمہ مولانا عبدالعلیم انصاری، مولانا محمد عبدالحمید حشتی

نور محمد، کارخانہ تجارت کتب آراہ باغ کراچی

محضر البالغۃ

طول ۱۰، انچ، عرض ۷، انچ، جملہ صفحات ۱۱۳۶

مترجمہ: حضرت علامہ ابو محمد عبد الحق صاحب حقانی

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی بے مثل و عدیم النظیر بنیادی تصانیف میں جو درجہ اور مرتبہ
”محضر البالغۃ“ کو حاصل ہے وہ اہل علم حضرات پر بخوبی عیاں ہے۔

اس کتاب میں شاہ صاحب نے شریعت کے تمام اسرار کو بیان کیا ہے، اس فن میں آپؒ پیشتر کسی نے ان تمام
حقائق و اسرار و مطالب کو یکجا جمع نہیں کیا تھا، یہ نظیر کتاب اس کا کھر کو سمجھنے میں نہایت مددگار ہے۔
حکمت شریع، حدیث، فقہ، تقویٰ اور اخلاق و فلسفہ وغیرہ جملہ علوم اس میں موجود ہیں۔ علامہ نواب صدیق حسن
اس کتاب کے متعلق ”اتحاف النبلاء“ میں فرماتے ہیں کہ:-

”اس کتاب گرچہ در علم حدیث نیست اما تخریج احادیث بسیار کردہ و حکم و اسرار آں بیان نمودہ تا آنکہ در فن خود غیر
مستوفی واقع شدہ و مثل آں در ایں دوازده صد سال ہجری ہیچ یکے از علماء عرب و عجم تصنیف نموده نیامدہ“

حقیقت میں یہ علمی شاہکار اسی تعریف کے قابل ہر تیرہ سو برس میں آج تک اس فن میں کوئی اس پایہ کی کتاب تالیف
نہیں ہوئی۔ اس کتاب کی دینی اہمیت کے پیش نظر اور شاہ ولی اللہ کا یا انقلابی شاہکار مقبول عام کرنیکی خاطر اسکو
نہایت بلند معیار پر طبع کیا گیا ہے۔ اصل عربی کے مقابل نہایت سلیس و جامع اردو ترجمہ ہے۔ قدیم طرز تحریر میں نیست
پیدا کرنیکی خاطر نظر ثانی کرائی گئی ہے اور ضروری تشریحات کا اضافہ بھی کیا گیا ہے۔

گزشتہ ساٹھ سال سے چشمہ علم شائقین کی نظروں سے حجاب میں تھا بالآخر حجاب پر صاحب درگاہ شریف
(سندھ) کے ذاتی مکتب خانہ عالیہ علمیہ سے بغرض طباعت حاصل کیا گیا۔

یہ کتاب ۲ جلدوں میں مکمل ہے قیمت کامل مجلد در ۲ جلد چالیس روپے۔

الگ الگ جلدیں بھی مل سکتی ہیں — قیمت فی جلد ۲۰ روپے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المعز داني غريب شرآن

في اللغة والأدب والتفسير وعلوم الشرآن

وبله

مقدمة لتفسير

في اللغة

فلاحة الحسن بن محمد بن الفضل القف بالزلف الأسفهان

الإمام الحسين بن محمد بن الفضل - المولى - ٥٥٥ هـ

لم يؤلف في بابيه مثله
في الدقة والتحقيق.

التمن ٤٠ روية

رتب على حروف المعجم معتبراً أوائل الحروف الأصلية
دون الزوائد ، ليسهل القارئ المراجعة ، مع أمثلة من الحديث
والقرآن ، جزيل الفائدة ، لأنه كالمعجم للآيات والأحاديث .
يبين المعنى الأصلي للكلمة ، ومن أين اشتقت ، ثم يبين المعاني التي
تأني بها الكلمة ، ويبين المناسبة بين تلك المعاني والمعنى الأصلي .

لمشر

نور محمد ، كارخانه تجارت كتب آراء باغ كراچی